

وَالسَّوَالِ اللَّهُمَّ اللَّهُ عَلَيْنَا بِمَبْعُوهِ وَالسَّوَالِ

سُبْحَانَكَ يَا أَرْحَمَ الرَّاحِمِينَ

کتاب کامل ۲۴

محاسن الاسلام

مکتبہ

حسب فرمائش محمد عثمان تاج کو تیب دریبہ کلان

مالک کتب خانہ اشرفیہ دہلی



|    |                                                                                         |    |                                                                                     |
|----|-----------------------------------------------------------------------------------------|----|-------------------------------------------------------------------------------------|
| ۳۱ | حقیقی عالم بننے کا طریقہ۔                                                               | ۴۸ | حاجی صاحب کا ارشاد قیام مکہ کے متعلق۔                                               |
| ۳۲ | ساکین کی ایک غلطی پر تنبیہ۔                                                             | ۴۹ | حضرت سرکی عادت تھی کہ حج کے بعد لوگوں کو کھانا کھاتے تھے                            |
| ۳۳ | ایک شعر کا اصل۔                                                                         | ۵۰ | مدینہ منورہ کی دنیا کی شام کی دہائی کو چاہا کہنے پر حضور کا عقاب                    |
| ۳۴ | نور حق و نار عشق ایک ہی ہے۔                                                             | ۵۱ | آجکل کے رئیسوں اور بیچاروں کے گریہوں میں فرق۔                                       |
| ۳۵ | ربیع بن یزید عن سائب بن کاؤش شہار اسلام ہے۔                                             | ۵۲ | بھانڈوں کی نقص اور حضرت ابراہیم کیساتھ گستاخی۔                                      |
| ۳۶ | سید رسول محمد کی عزائی۔                                                                 | ۵۳ | مولانا محمد رفیع صاحب بوسی حجاز کا قصہ۔                                             |
| ۳۷ | مسلمانوں میں یہ مرض ہو کہ دوسری قوموں کے افعال کی قدر کرتے ہیں اور اپنے گھر کی بیقداری۔ | ۵۴ | تیلین اسلام کا کام زیادہ تر شفقت ہی ہوا ہے۔                                         |
| ۳۸ | ایک بیڈر کا مقولہ کفر یہ۔                                                               | ۵۵ | ایک واعظ صاحب کی حکایت۔                                                             |
| ۳۹ | آنکھ کے لیڈر کو میت اسلامی کی بھی بڑیں کہا کرتے ہیں جسکی حمایت کا انکو بہت دعویٰ ہے۔    | ۵۶ | آنکھ کی ایک قصہ جو یہ سب تیلین اسلام کا اہتمام مسلمانوں کو ہوا ہے                   |
| ۴۰ | ایک احمق کی حکایت۔                                                                      | ۵۷ | دو تیلین کی آسان صورت پر یہ کہ اس کے مستقل مداریں قائم کی ہیں۔                      |
| ۴۱ | مسلمانوں کی فلاح صرف اتباع احکام کی سبھی کی سبھی دلیلیں۔                                | ۵۸ | دوسری صورت۔                                                                         |
| ۴۲ | حضرت علی کے اخلاص کی عجیب حکایت۔                                                        | ۵۹ | تیسری صورت۔                                                                         |
| ۴۳ | آنکھ خلاص کا پتہ نہیں ہر شخص کو نام مطلوب ہے۔                                           | ۶۰ | چندہ کی بہتر صورت۔                                                                  |
| ۴۴ | اصلاح کا طریقہ۔                                                                         | ۶۱ | چوتھی صورت۔                                                                         |
| ۴۵ | اہل اللہ کی تکالیف لذت ہوئی ہیں اسکی مثال۔                                              | ۶۲ | جو مالی امداد نہ کریں وہ دعا کریں۔                                                  |
| ۴۶ | اہل اللہ کی راحت کا راز۔                                                                | ۶۳ | جو دعا بھی نہ کریں وہ اہل میں روتاؤں کا گناہ ہے۔                                    |
| ۴۷ | جو لوگ کسی کان کی باتوں میں نہیں ہے ان کے فتنے اغراض سے تابع ہوتے ہیں                   | ۶۴ | سید رسول محمد کی حقیقت۔                                                             |
| ۴۸ | حدیث سے ثبوت ذبح کاؤ کے شہار اسلام ہو نہکا۔                                             | ۶۵ | اسلام کی معافیت میں خود بڑی کشش ہے جو کو زور و زلفی ضرر رہتے ہیں۔                   |
| ۴۹ | دوسرا مقصود تبلیغ اسلام میں سخی کرنا ہے۔                                                | ۶۶ | اوقات میں کہ جوت                                                                    |
| ۵۰ | ہم لوگ تبلیغ بھی دیکھتے ہیں جہاں ہماری خاطر ہو۔                                         | ۶۷ | اعمال اسلام کی حقانیت اور سید اسلام کا منہج                                         |
| ۵۱ | حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تبلیغ کیسے صحابہ بھیلنا اور پھر کفار پر شفقت فرمانا۔         | ۶۸ | اسلام میں نیر اللہ کی حمد و حرام ہے۔                                                |
| ۵۲ | حضرت ابراہیم بن ادہم کا واقعہ اور سچ کے آؤب۔                                            | ۶۹ | اگر انسانیت اسلام سے حضور کو اپنی قربانی مقصود ہوئی تو اپنے سے سچہ کو حرام نہ جانتے |
| ۵۳ | ایک سید عرب کا قصہ سفر حج میں۔                                                          | ۷۰ | واقعہ تعلیم میں کہ بزرگ نبی نے ایک کافر کو انصرض اور کجا جواب                       |
| ۵۴ |                                                                                         | ۷۱ | حضور کی تواضع کی مثال                                                               |
|    |                                                                                         | ۷۲ | حضور کی تواضع کی مثال                                                               |

# فہرست مضامین و عظیمہذا

| صفحہ | مضمون                                                   | صفحہ | مضمون                                                             |
|------|---------------------------------------------------------|------|-------------------------------------------------------------------|
| ۶    | تمہید -                                                 | ۱۶   | آیت لائقہ عطا کے اطلاق کی حکمت -                                  |
| ۷    | ضرورت امتیاز مضمون -                                    | ۱۷   | معاہدہ میں یا سہید اگر نیکی خاصیت ہے -                            |
| ۸    | تفصیلت اسلام اور تقسیم فضیلت -                          | ۱۹   | مرد کا درجہ کا قرآنی سے بڑھا ہوا ہے اور انکی وجہ -                |
| ۹    | آنجل اہل اہل بالاستقامت ہی کو فضیلت سمجھتے ہیں -        | ۲۰   | کاغذ کو دائمی عذاب ہونے پر اشکال اور اس کا جواب -                 |
| ۱۰   | لوگوں کو نعمت اسلام کی قدر نہیں -                       | ۲۱   | دوسرا جواب جسکا حاصل یہ ہے کہ سزا میں نیت کو بڑا دخل ہے -         |
| ۱۱   | تفسیر آیت -                                             | ۲۲   | تیسرا جواب جسکا حاصل یہ ہے کہ کفر میں حقوق الہی کا اطلاق          |
| ۱۲   | لبعض عامی کی منفرد بدون غذا کیسے بھی ہوگی اس میں        | ۲۳   | اور وہ غیر متناہی ہیں -                                           |
| ۱۳   | منزلہ کے سوائے کا خلافت نہیں -                          | ۲۴   | بیان مقصود -                                                      |
| ۱۴   | کیا کر کے بدل عذاب ہوائی بننے پر مخالفین کا اعتراض اور  | ۲۵   | لوگوں کو جو نعمتوں پر تو شکر کرتے ہیں مگر نیت اسلام پر شکریں کرتے |
| ۱۵   | اس کا جواب -                                            | ۲۶   | خدا کی ایک نعمت کا بھی شکر ادا نہیں ہو سکتا -                     |
| ۱۶   | واقعہ -                                                 | ۲۷   | من فاقہ کی تدریس عجیب -                                           |
| ۱۷   | دوسرا واقعہ -                                           | ۲۸   | حضور نے ہماری فضیلت دیکھ کر دعاؤں کے ضمن میں                      |
| ۱۸   | اشکال مذکور کا دوسرا جواب -                             | ۲۹   | شکر اسلام کی تعلیم حرامی -                                        |
| ۱۹   | تیسرا جواب -                                            | ۳۰   | کھانیکہ بدستور اسلام کی تعلیم میں نکتہ لطیف -                     |
| ۲۰   | لبعض دفعہ کسی محل صلح کی برکت سے جو کمال عطا ہو گیا     | ۳۱   | طالب جامہ سے بڑھ کر کوئی حق نہیں اور جامہ کی حقیقت کیا            |
| ۲۱   | ہو رہا ہو گیا نرسخت ہو جاتے ہیں -                       | ۳۲   | فاتحہ کا لطیفہ -                                                  |
| ۲۲   | خدا کے سامنے ہونیکا مطلب ہے قرب جی و قرب عملی میں فرق - | ۳۳   | شکر کے معنی اور اقسام -                                           |
| ۲۳   | اطاعت رسول کا احاطہ خدا ہونا اور پیغمبر اللہ کا اقرار   | ۳۴   | شکر اسلام کے معنی اور اسلام کے درجات -                            |
| ۲۴   | مع بیان جواب ہے -                                       | ۳۵   | مکمل اسلام و مخالفین کے دندان آزار نہیں ہوتے -                    |
| ۲۵   | کسی کو علوم نہیں کہیں کوئی عمل یقیناً مقبول ہو چکا ہے   | ۳۶   | حفاظت اسلام کا سہل طریقہ نازکی پابندی ہے -                        |
| ۲۶   | اسی لئے کہ نہایت نہیں ہو سکتا -                         | ۳۷   | آیت ان الصلوۃ تنزیل عن الخمار کی عجیب تفسیر -                     |
| ۲۷   | اشکال مذکور کا چوتھا جواب -                             | ۳۸   | حفاظت اسلام کے لئے ایک دوسرے عمل کی ضرورت -                       |
| ۲۸   | آیت لائقہ عطا من رحمۃ اللہ کی تفسیر -                   | ۳۹   | حفاظت اسلام کیلئے تیسرے عمل کی ضرورت -                            |
| ۲۹   | اس اہمیت کا نزول نو مسلموں کے بارہ میں ہے -             | ۴۰   | ذبیحہ کا وکاشا اسلام ہونا اور شعار کے معنی -                      |
| ۳۰   | شان نزول کو بھی لغویں عامہ کی تخصیص ہو جاتی ہے -        | ۴۱   | بہت سے علماء بعض الفاظ کے عالم میں -                              |





| صفحہ | مضمون                                                                                     | صفحہ | مضمون                                                                                    |
|------|-------------------------------------------------------------------------------------------|------|------------------------------------------------------------------------------------------|
| ۶۲   | استقبال قبلہ پر اعتراض اور اس کا جواب -                                                   | ۷۱   | اسلام کی ایک خوبی طریقہ سنا ہے کہ اس کی تقریر نہیں مل سکتی -                             |
| "    | تقبیل حجر پر اعتراض اور اس کا جواب -                                                      | ۷۲   | ایک خوبی زکوٰۃ کا فرض ہونا ہے -                                                          |
| "    | منا لہین کیساتھ گفتگو کا طریقہ -                                                          | "    | ایک خوبی عبادت حج ہے جس سے عشق و محبت کا حال پیدا ہوتا ہے -                              |
| ۶۳   | بعض سوالات کا جواب مبادی و مقدمات کے استحضار پر موقوف ہوتا ہے -                           | ۷۳   | حجر اسود کو سونپنے سے لہذا اکسیر بکریج کو جانا چاہئے اور اس کا طریقہ -                   |
| "    | بعض تعلیم یافتہ سیاسیات دنیویہ کو سمجھ لینے کو اپنے کو سیاسیات لیہ کو سمجھتے ہیں -        | ۷۴   | معاملات میں اسلام کا حُسن -                                                              |
| "    | سیاسیات لیہ کو اہل علم بھی سب نہیں سمجھ سکتے -                                            | "    | مساشرت میں اسلام کا حُسن -                                                               |
| "    | بعض علماء تحریک خلافت کے غیر مذہبی ہونیکا اقرار کر دیا -                                  | ۷۵   | مسئلہ غلامی پر مخالفین کا اعتراض اور اس کا جواب -                                        |
| ۶۵   | سیاسیات لیہ وغیرہ کا فرق -                                                                | ۷۶   | سلطان محمود کا واقعہ اور غلاموں کے ساتھ ان کا برتاؤ -                                    |
| "    | منا لہین کے ہر سوال کا جواب دیا جاوے صرف اس کا جواب دیا جائے جو اسکے منصب سے باہر نہ ہو - | ۷۷   | منا لہین کو اسلام پر اعتراض کی جرأت ہمارے افعال کو دیکھ کر ہوتی ہے -                     |
| "    | استقبال قبلہ کا راز -                                                                     | "    | ہم اپنے افعال کو اسلام کے موافق نہیں تو کفار خود اسلام لے آئیں اس پر ایک واقعہ کا بیان - |
| ۶۶   | اشغال صوفیہ و قیام مولد کی اصل -                                                          | ۷۸   | منا لہین کا اعتراض کہ اسلام تلوار سے پھیلا ہے اس کا جواب -                               |
| "    | اس سوال کا کسی کو حق نہیں کہ اجتماع خاطر کے لئے بہت کتبہ ہی کیوں مقرر ہوئی -              | ۷۹   | جہاد کی حقیقت اور اس کے سمجھنے میں لوگوں کی غلطی کا بیان -                               |
| ۶۷   | تخصیص حجت کتبہ کا راز -                                                                   | "    | سلطان عالمگیر پر مخالفین کا اعتراض اور اس کا جواب -                                      |
| "    | الرحمن علی العرش استوی کی تاویل -                                                         | "    | جو لوگ اب مسلمان ہوتے ہیں ان پر کس کی تلوار کا زور ہے -                                  |
| ۶۸   | تقبیل حجر کا راز اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا واقعہ -                                     | ۸۰   | اسلام کا ایک کھلا ہوا مذہب ہے اور قائمہ بیان -                                           |
| ۶۹   | حضرت عمر و حضرت علی رضی اللہ عنہما کے اقوال میں تطبیق -                                   | تمام | تمام                                                                                     |
| "    | توحید کی ایک تکمیل اسلام میں یہ ہے کہ تصویر کو حرام نہ کیا گیا -                          |      |                                                                                          |
| ۷۰   | تصویر کا اثر قلب پر صاحب تصویر کے مثل ہوتا ہے اور اس پر ایک حکایت -                       |      |                                                                                          |

اطلاع - احقر کے کتب خانہ الشرفیہ درمیدہ کلاں دہلی سے جلد تصانیف حکیم الامتہ مجدد الملتہ حضرت مولانا مولوی شاہ محمد اشرف علی صاحب مدظلہم العالی ملتی ہیں +

کو حدیث میں بھی صاف بیان کیا گیا ہے۔ فقہائے بھی اس کو طے کر دیا ہے اور یہ فیہ نے بھی تصریح کی ہے کہ بہ نسبت لوافل کے فرائض سے قرب زیادہ ہوتا ہے۔ اس سے ہماری غلطی معلوم ہو گئی کہ آج کل اُن لوگوں کی زیادہ قدر ہے جو سختی میں مشغول ہوں۔ گو فرائض میں کوتاہی کرتے ہوں۔ اور تعجب یہ ہے کہ فرض ادا کرنے والا بھی اپنے کو کچھ نہیں سمجھتا۔ یہ خیال کرتا ہے کہ میں کوتاہی کیا ہوں۔ صرف فرائض ادا کرتا ہوں۔ اس میں درپردہ منہ راض کا استخفاف ہے جس کا نتیجہ یہ ہے کہ اس نعمت پر شکر ادا کرنے کی توفیق کم ہوتی ہے اور جو مستحب میں مشغول ہو گو فرائض ولایتی طریقہ سے ادا کرتا ہو۔ لوگ بھی اس سے معتقد ہیں اور وہ خود بھی اپنا معتقد ہوتا ہے۔ سمجھتا ہے کہ میں رات کو جاگتا ہوں گو فرائض میں بجاگتا ہی ہو۔ بجاگتا یہ کہ سرف اٹھک بیٹھک کرتا ہے۔ ارکان کو تبدیل سے ادا نہیں کرتا۔ اسی غلطی کا اثر یہ ہے کہ لوگوں کو نعمت اسلام کی قدر زیادہ نہیں۔ اگر کوئی شخص دولت اسلام سے مشرف ہو اور دیگر فرائض و واجبات میں کوتاہی کرتا ہو تو وہ سمجھتا ہے کہ میرے پاس کیا ہے۔ کچھ نہیں۔ حالانکہ اس کے پاس ایک بہت بڑی دولت ہے۔ یعنی اسلام۔ گو دوسرے فرائض میں کوتاہی کرنے سے اُس کو گناہ ہو لیکن پھر بھی اس کے پاس ایک ایسی دولت ہے کہ اگر اُس کو صحیح سلامت اپنے ساتھ لے گیا تو انشا۔ اللہ نجات ہو جائیگی۔ اسی مضمون کو اس آیت میں بیان فرمایا گیا ہے۔ ارشاد ہے ان الدین عند اللہ الاسلام کہ دین خدا تعالیٰ کے نزدیک اسلام ہی ہے۔ اہل علم اس کو سمجھتے ہیں کہ یہ ترکیب مفید صریح جس سے گو یہ قوت پیدا ہو گئی۔ مضمون میں اس سے اسلام کی فضیلت ظاہر ہے کہ وہ ایسا دین ہے کہ خدا کے نزدیک وہی مقبول ہے۔ یہاں یہ شبہ ظاہر ہو سکتا ہے کہ ادیان تو بہت ہیں پھر اس کا کیا مطلب کہ خدا کے نزدیک دین صرف اسلام ہی ہے۔ یوں فرمانا چاہئے تھا کہ دین حق صرف اسلام ہی ہے۔ مطلق دین کو اُس میں منحصر کرنا کیا میں کہتا ہوں کہ حصر کے علاوہ یہ وہ دوسرا مبالغہ ہے کیونکہ قاعدہ ہے المطلق اذا اطلق

نعمت اسلام

نعمت اسلام کا قدر

عہ اشارۃ الی حدیث ازہر البخاری عن ابی ہریرۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ان اللہ تعالیٰ قال من عادی لی دلیا فقد اذنتہ باحرب و بالتقرب الی عبدی یفنی حب الی ما افرقت علیہ و ما یزالی عبدی یتقرب الی : (مشافہ صحیح حدیث کذا فی مشکوٰۃ (ص ۱۶۵ ج ۱) مطبوعہ المطبعۃ النظامیۃ الدہلیہ ۱۲۱۳ھ)

ایک نئی آیت میں سے چوتھا سا کلمہ ہے اس کے متعلق اس وقت مجھے کچھ بیان کرنا ہے جس کا خلاصہ اسلام کی فضیلت ہے۔ چنانچہ آیت بھی سن کر اکثر حضرات نے عموماً اور بعض حضرات نے خصوصاً اس مقصود کو سمجھ لیا ہوگا۔ ہر چند کہ اسلام کی فضیلت کا ہر مسلمان کو اعتقاد ہے مگر جو درجہ اس کی فضیلت کا ہے اس درجہ کا استغفار بہت کم لوگوں کو ہے۔ چنانچہ عنقریب واضح ہو جائے گا کہ پس یہ اشکال سندع ہو گیا کہ یہ مضمون تو ہر شخص کو معلوم ہے۔ پھر اس کے بیان کرنے کی کیا ضرورت تھی۔ وجہ اندفاع یہ ہے کہ جس درجہ کا علم ہونا چاہیے۔ اُس درجہ کا علم حاصل نہیں ہے اس لئے اس پر تنبیہ کرنے کی ضرورت ہے۔ اسلام کی فضیلت اس درجہ کی ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی بھی فضیلت نہیں۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ فضیلت کی دو قسمیں ہیں۔ ایک وہ فضیلت ہے کہ اگر وہ حاصل نہ ہو تو ضرر کچھ نہیں۔ یہ درجہ فضیلت استجاب کا ہے ایک درجہ فضیلت کا وہ ہے کہ اگر اس کو حاصل نہ کیا جائے تو ضرر ہوتا ہے۔ اُس کا حاصل کرنا ضروری اور ترک ناجائز ہے۔ یہ فضیلت فرض کہلاتی ہے اور ایک درجہ اس سے بھی بڑھ کر ہے۔ وہ یہ کہ تمام فرائض کی تحصیل کسی خاص فضیلت کی تحصیل پر موقوف ہو کہ بدوں اُس کے کوئی فرض ادا نہیں ہو سکتا۔ سب کی صحت اُس پر موقوف ہے۔ یہ درجہ بھی گو فضیلت فرض ہی کی ایک فرد ہے۔ لیکن تمام افراد میں سب سے اعلیٰ ہے۔ یہ درجہ اسلام و ایمان کو حاصل ہے کہ اس کا حاصل کرنا خود بھی فرض ہے اور تمام فرائض کا موقوف علیہ بھی ہے اب سمجھ میں آ گیا ہوگا کہ اسلام کی فضیلت کا کتنا بڑا درجہ ہے۔ آج کل عام طور پر مستحیات میں فرض سے زیادہ فضیلت سمجھتے ہیں۔ چنانچہ فوافل مستحیات کا جو پابند ہو اس کی بہت تشریف کی جاتی ہے گو وہ فرض کو اچھی طرح بھی نہ ادا کرتا ہو اور جو شخص محض فرائض و واجبات پر اکتفا کرتا ہو مگر ان کو اچھی طرح ادا کرتا ہو۔ اس کی زیادہ قدر نہیں کی جاتی نہ بہت تشریف ہوتی ہے۔ یوں سمجھتے ہیں کہ اُونے یہ کرتا ہی کیا ہے مگر حقیقت اس کے خلاف ہے۔ حقیقت یہ ہے کہ فرض کی فضیلت مستحیات و فوافل سے بڑھ چکی ہوئی ہے اور فوافل بھی اُنھی میں زیادہ ہے۔ اس سے بڑھ کر اُس کی فضیلت کیا ہوگی کہ وہ ضروری ہے اور مستحب ضروری نہیں۔ تو فرض کا وہ درجہ ہے جو غذا کا درجہ ہوتا ہے اور فوافل اور مستحیات کا درجہ چٹنی کی مثل ہے اور ظاہر ہے کہ غذا کو چٹنی سے زیادہ فضیلت ہے محض چٹنی بنی غذا کے بے سووہنے اور غذا بدون اس کے بے سود نہیں اس مسئلہ

۱۔

ضروریات تعلیم و تہذیب

فضیلت اسلام اور عہد فضیلت

۲۔ اشکال اشکال بالاستیجات ہی کو فضیلت سمجھتے ہیں۔

وقوع بھی ہوگا۔ بعض گنہگار بدون عذاب ہی کے بخش دئے جائیں گے۔ معتزلہ کے سوا کسی کا اس میں اختلاف نہیں ہے۔ اُن کے نزدیک گنہگار کو عذاب ہونا لازم ہے۔ تماشا ہے نہ معلوم ان لوگوں کی عقل کہاں گئی۔ وہ خدا کے ذمہ عقاب و ثواب کو واجب کہتے ہیں گویا خدا کو خود باللہ قانون کا تابع کرتے ہیں۔ حالانکہ ہر شخص جانتا ہے کہ قانون بنانے والا قانون کا تابع نہیں ہوتا بلکہ خود قانون اس کے تابع ہوا کرتا ہے۔ اگر اُن کے نزدیک عذاب و ثواب کا وجوب عقلی ہے اس سے واجب کا مضطر ہونا لازم آتا ہے اور اضطراب امارات حدوث سے ہے اور واجب اضطراب سے منزع ہوتا ہے اور اگر یہ وجوب شرعی ہے تو اس کے لئے دلیل شرعی کی ضرورت ہے۔ اگر وہ دلیل میں آیات و وعید کو پیش کریں تو ہم آیات عنوہ و مغفرت و شفاعت کو پیش کریں گے جن سے معلوم ہوتا ہے کہ حق تعالیٰ بہت سے گناہوں کو بدون عذاب

کے بھی صاف کر دیتے ہیں چنانچہ ارشاد ہے ان اللہ لا یغفران لیشرک بہ ولیغفر ما دون ذلک لمن یشاء۔ باقی جن آیات میں افعال کبیرہ کا عقاب مذکور ہے وہاں استحقاق مراد ہے لزوم وقوع مراد نہیں بنی کیا ہے وہ شخص عذاب کا مستحق ہو جاتا ہے وقوع عقاب لازم نہیں مگر جو حکم کبیرہ کی تفسیر میں ہے

ان اللہ لا یغفران لیشرک بہ لظ سے صاف معلوم ہو گیا کہ سب گناہوں پر عذاب لازم نہیں بجز شرک و کفر کے کہ اُن پر عذاب لازم ہے (یعنی شرعاً) عرض گناہ کبیرہ تو بدون عقاب کے صاف ہو سکتا ہے مگر کفر و شرک کا ارتکاب بدون عذاب کے نہیں رہ سکتا اس پر عذاب لازم ہے اور وہ بھی ابدالآباد کے لئے جس کا انقطاع کبھی نہ ہوگا۔ یہ جسم کسی طرح صاف نہ ہوگا۔ نہ عذاب سے نہ بغیر عذاب کے۔ آج کل بعض لوگوں نے اسلام پر اعتراضوں کی فہرست میں ایک یہ اعتراض بھی داخل کیا ہے۔ کہ مسلمانوں کے نزدیک کفار بھی بدون عقاب کے صاف ہو جاسکتے ہیں تو اس اعتقاد کا نتیجہ یہ ہے کہ مسلمانوں کو کفار پر اقدام زیادہ ہے وہ بڑے سے بڑا جرم کر کے بھی نجات کے امیدوار رہتے ہیں۔ میں اس اعتراض کا جواب دینا چاہتا ہوں۔ اس کا جواب یہ ہے کہ اقدام جرائم اگر اس عقیدہ اسلام کا ثمرہ ہوتا تو اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ جن لوگوں کو اسلام سے جتنا زیادہ تعلق ہے۔ مثلاً علماء و اقیار و صوفیہ اُن میں یہ ثمرہ زیادہ ظاہر ہوتا کیونکہ قاعدہ ہے کہ مذہب کے ثمرات کا نھور اُن ہی لوگوں میں زیادہ

بعض عامی کی اختصرت بدون مذہب کی ہوگی مگر کسی مذہب کی کامیابی نہیں

کبار کے بدون عذاب صاف ہونے پر مخالفین کا اعتراض اور اس کا جواب

یراد یہ افراد الکامل کہ مطلق سے فرد کامل مراد ہوا کرتا ہے۔ پس ہر چند کہ مطلب تو یہ ہے کہ دین کامل اسلام ہی ہے اور یہہ حصر بلا کلام صحیح ہے کیونکہ دوسرے بعض ادیان یا تو اصل ہی سے حق نہیں اور یا منوٰخ ہیں مگر مطلق کو منحصر کرنے میں ایک قسم کا دعویٰ ہے۔ جس کا حاصل یہہ ہے کہ اسلام ایسا کامل دین ہے جس کے سامنے اور مذاہب اس قابل نہیں ہیں کہ اُن کو دین کہا جائے۔ چنانچہ محاورات میں بولا جاتا ہے کہ بس تحسین تو فلاں شخص ہے۔ جس میں دعویٰ ہے کہ اُس کا حُسن ایسا کامل ہے کہ دوسرے تحسین اس قابل نہیں ہیں کہ اُن کو اس کے سامنے تحسین کہا جائے۔ اس ادعا کی وجہ سے مطلق کا حصر کر دیا جاتا ہے۔ یہی صورت اس جگہ ہے۔ پس حاصل یہہ ہوا کہ گو ادیان اور بھی ہیں مگر اسلام ایسا کامل و مکمل دین ہے کہ اس کے سامنے دوسرے ادیان دین کہلانے کے مستحق نہیں ہیں۔ یہ فضیلت تو اس آیت میں مذکور ہے اور دوسری جگہ ارشاد ہے

وَمَنْ يَبْتَغِ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ ۚ كَذَلِكَ يَهْدِي اللَّهُ رِجَالَهُمْ كُلًّا ذَاتَ بُلْغٍ ۚ ذَاتَ بُلْغٍ يَوْمَ الْقِيَامَةِ ۚ

کے گا وہ ہرگز قبول نہ ہوگا۔ یہاں حقیقت کے موافق کلام فرمایا گیا ہے کہ دوسرے مذاہب کو بھی دین کہہ دیا گیا مگر اسلام کے مقابلہ میں اُن کو غیر قبول قرار دیا گیا۔ یعنی اسلام کے بغیر کسی دین کے اختیار کرنے سے نجات حاصل نہیں ہو سکتی مگر یہہ کہ فضیلت کے اولاً دو درجے تھے۔ ایک فرض کا ایک استحباب کا پھر فرض میں بھی دو درجے ہیں ایک وہ جو مطلق نجات کا مدار ہو۔ دوسرے وہ جو نجات کامل کا مدار ہو اور ظاہر ہے کہ درجہ اول درجہ ثانی سے بڑھا ہوا ہے۔ کیونکہ ایک کام تو وہ ہے کہ میں کے بغیر نجات تو ہو سکتی ہے۔ مگر کامل نجات نہ ہوگی مثلاً فوراً دخول جنت نہ ہوگا کچھ دنوں کے بعد ہوگا۔ اور ایک کام وہ ہے جس کے بغیر نجات ہو ہی نہیں سکتی نہ کامل نہ ناقص۔ اسلام اسی درجہ کا فرض ہے کہ اس کے بغیر نجات کسی طرح ہو ہی نہیں سکتی۔ اب یہہ بات واضح ہو گئی کہ اسلام سے بڑھ کر کسی چیز کی فضیلت نہیں۔ یہہ تمام اعمال و فرائض میں سب سے بڑی نعمت ہے مستحبات و سنن کے ترک سے تو عتاب ہوتا ہے مگر عتاب کا نہ ہونا بھی ممکن ہے اور فرائض و واجبات کے ترک سے عذاب ہوگا اور ممکن ہے کہ کبھی بدوں عذاب ہی کے نصرت ہو جائے اور ایسا ہوگا بھی یعنی یہہ محض امکان عقلی ہی نہیں۔ بلکہ اس کا

معلوم ہوتا تھا مگر اس کی عمر تقریباً تیرہ سال کی تھی اور ریلوے کے قاعدہ سے اس عمر کے بچے کا ٹکٹ پورا لینا ضروری ہے۔ انہوں نے اس کا پورا ٹکٹ لینا چاہا تو ساتھیوں نے بہت منع کیا کہ اس کو تیرہ سال کا کون کہہ سکتا ہے۔ آپ آدھا ٹکٹ لے لیجئے کوئی کچھ نہ کہے گا۔ انہوں نے کہا کہ بندے کچھ نہ کہیں گے۔ تو کیا حق تھا بھئی باز پرس نہ فرمائیں گے کہ تم نے دوسرے کی چیز میں تھوڑی مجرت پر بدن افس کی اجازت کے کیوں تصرف کیا۔ عرض انہوں نے پورا ٹکٹ لیا اور ان کے ساتھی اُن کو بیوقوف بناتے رہے مگر صبح اوسٹ دیوانہ کہ دیوانہ نہ شد + بھلا اس کی تنظیم کوئی قوم بھی دکھلا سکتی ہے کہ ایک شخص کو ریل باؤ اور اسٹیشن ماسٹر خود کہہ دے کہ تم بلا تھلفت اسباب لے جاؤ ہم محصول نہیں لیتے اور وہ پھر بھی اُن پر اصرار کرے کہ نہیں تم کو محصول لینا پڑے گا۔ تم کو معافی کا کوئی حق نہیں اور جب وہ کسی طرح وصول نہیں کرتے تو یہ محصول خدا سے خوف سے ریلوے کا ٹکٹ مقدار محصول سے برابر خرید کر چاک کرتا ہے (اور یہ صورت شبہات سے احتراز کرنے کی عام لوگوں کی نظروں میں ہے ورنہ حقیقت میں یہ شبہات کی فتم سے نہیں بلکہ صریح واجب کا انتہال ہے) پس اگر اس عقیدہ کا اثر اقدام علی الجرائم ہوتا تو علماء و صلحاء سب سے زیادہ بیباک اور جرائم پر اقدام کر نبوائے ہوتے۔ حالانکہ مسلمانوں میں یہہ طبقہ جو اسلام کے حقیقی مرتبہ کو پہچانتا ہے سب سے زیادہ جرائم سے بچنے والا اور شبہات سے احتراز کر فوالا ہے۔ پس معلوم ہوا کہ عقیدہ کا یہہ اثر نہیں ہے جو ان معتزضوں نے سمجھا ہے بلکہ اس کا اثر جرائم سے ڈکنا اور گناہوں سے نفرت پیدا ہونا ہے جس کی وجہ میں معتزض چلاؤن گا کہ اس عقیدہ کا اثر گناہوں سے نفرت پیدا ہونا کس طرح ہے مگر انوس ۵

چشم بد اندیش کہ برکندہ باد • عیب نماید ہنرش و نظیر

ایسا پاکیزہ مسئلہ جو جرائم کی جڑ کاٹنے والا ہے بد اندیش کو اقدام جرائم کا سبب معلوم ہوتا ہے۔ یہہ جواب تو مشاہدہ کے متعلق ہے کہ حساً و مشاہدۃ اس عقیدہ کا یہہ اثر جو تم بتلا رہے ہو غلط ثابت ہو رہا ہے اور جواب عقلی اس کا یہہ ہے کہ یہہ عقیدہ عقلاً اقدام جرائم کا سبب نہیں ہو سکتا۔ کیونکہ اس کا حاصل صرف یہہ ہے کہ حق تعالیٰ جس کو چاہیں گے باوجود کھائے کے عذاب سے معاف کر دیں گے۔ جس میں تعین کسی کی نہیں ہے۔ یعنی کسی شخص کو

ہوتا ہے۔ بلکہ مذہب سے تعلق زیادہ ہے۔ حالانکہ ہم دیکھتے ہیں اور گفتار بھی اس کا مشاہدہ کرتے ہیں کہ جن لوگوں کو اسلام سے تعلق زیادہ ہے وہ جرائم کا ارتکاب تو کیا کرتے وہ تو شبہات سے بھی احتراز کرتے ہیں چنانچہ ہمارے ایک دوست کا جو کہ بی سلا میں واقع ہے کہ وہ ایک بار ریل کا سفر کر رہے تھے۔ ان کے پاس اسباب پندرہ میر سے زیادہ تھا۔ اسٹیشن پر تن گئے۔ وقت کی وجہ سے وہ اُس کو وزن نہ کر اسکے اُس وقت تو جلدی میں سوار ہو گئے لیکن جب منزل مقصود پر اُترے تو وہاں کے باپو سے جا کر اپنا واقعہ بیان کیا کہ میں جلدی میں اسباب کو وزن نہ کر اسکا۔ آپ اس کو وزن کر لیں اور جو محصول میر سے ذمہ ہو اُس کو وصول کر لیجئے۔ ہا پوسٹنگ انکار کیا کہ مجھ کو فرضیت نہیں تم ویسے ہی لیجاؤ۔ ہم تم سے محصول نہیں لیتے انہوں نے کہا کہ صاحب آپ کو اس معافی کا کوئی حق نہیں کیونکہ آپ ریلوے کے مالک نہیں بلکہ ملازم ہیں۔ آپ کو محصول مجھ سے لے لینا چاہئے مگر اس نے پھر بھی انکار کیا تو یہ اسٹیشن ماسٹر کے پاس گئے۔ اس نے بھی کہا کہ آپ بلا تھلٹ سامان لے جائیں ہم آپ سے محصول نہیں لیتے۔ انہوں نے اس سے بھی کہا کہ آپ کو معافی کا کوئی حق نہیں۔ اس کے بعد اسٹیشن ماسٹر اور اس باپو میں انگریزی میں گفتگو ہوئے لگی۔ وہ یہ سمجھے کہ یہ مسافر انگریزی نہیں سمجھتا ہوگا (کیونکہ اُن کی صورت ملاؤں کی سی تھی) غرض اُن دونوں نے اوس گفتگو میں یہہ رائے قرار دی کہ یہہ شخص شراب پئے ہوئے معلوم ہوتا ہے کہ باوجود ہمارے انکار کے یہ محصول دینے پر اصرار کرتا ہے۔ انہوں نے جواب دیا کہ صاحب میں نے شراب نہیں پی بلکہ ہمارا مذہبی حکم ہے کہ کسی کا حق اپنے ذمہ نہ رکھو۔ اس پر وہ دونوں بولے کہ صاحب ہم تو اس وقت اسباب وزن نہیں کر سکتے آخر یہہ اسباب اٹھا کر پلیٹ فارم سے باہر لائے اور سوچنے لگے کہ یا اللہ اب میں ریلوے کے اس حق سے کس طرح سبکدوشی حاصل کروں۔ آخر خدا نے امداد کی اور یہہ بات دل میں ڈالی کہ جتنا اسباب زیادہ ہے اس کے محصول کے برابر ایک ٹکٹ اسی ریلوے کے کسی اسٹیشن کا سکر چاک کر دیا جائے۔ اسی طرح ریلوے کا حق اس کو پونچ جائیگا۔ چنانچہ ایسا ہی کیا۔ میرے ایک اور دوست کا جو کہ ڈپٹی کلکٹر تھے واقعہ ہے کہ اُن کا ایک بچہ ریل کے سفر میں ان کے ہمراہ تھا۔ جس کا قد بہت کم تھا کہ دیکھنے میں وہ سن سال کا

۱۱

دوسرا واقعہ



قَوْلُ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ - حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ تو نے یہ کام ضرور کیا اور تیسری تم جہوئی ہے جس کا بہت بڑا گناہ ہوتا، لیکن حق تعالیٰ نے نتیجے اس اخلاص کی برکت سے مجتہد یا جو لا الہ الا ہو کہتے ہوئے تم سے صادر ہونے معلوم اس وقت کس دل سے اس نے خدا کا نام لیا تھا جو اس درجہ مقبول ہو گیا دینی اُس نے خدا کا نام اس وقت کمال اخلاص سے لیا تھا اس کی برکت سے حلف کا ذب کا گناہ معاف ہو گیا، اس کا یہ مطلب نہیں کہ حضور نے ڈگری اسی کی کردی بلکہ محض اس گناہ کی مغفرت کا بیان فرمانا مقصود ہے کیونکہ جب وحی سے اُس کا کاذب فی الحلف ہونا معلوم ہو گیا تو اب ڈگری اُس کے حق میں کیونکر ہو سکتی تھی۔ تو وہ کچھ گناہ لکھا لیکن تھا کہ جہوئی تم کہانی اور وہ بھی حضور کے سامنے کہ حضور کے سامنے جہوئی تم کھانا ایسا ہے جیسا خدا کے سامنے۔ اور ظاہر ہے کہ محل و زمان کی غفلت سے بھی فعل میں غلطی پیدا ہو جاتی ہے۔ زنا کرنا گناہ ہے مگر مسجد میں زنا کرنا اور بھی اشد ہے اور اگر کوئی ناقص کعبہ میں ایسا فعل کرے تو بہت ہی سخت ہے۔ اسی طرح جہوئی تم کھانا گناہ ہے مگر حضور کے سامنے اس کا گناہ اور بڑھ جاتا ہے کیونکہ آپ نائب خدا ہیں۔ آپ کے سامنے جہوئی تم ایسی ہے جیسے خدا کے سامنے ہو۔ شاید کوئی یہ کہے کہ ہم تو اس وقت بھی جو کچھ کرتے ہیں سب خدا ہی کے سامنے ہے اور جس جگہ جو کام ہو گا وہ خدا کے سامنے ہو گا تو چاہئے ہر جگہ وہی گناہ ہو جو حضور کے سامنے جہوئی تم سے ہوتا ہے اس کا جواب یہ ہے کہ اس وقت تم تو خدا کے سامنے ہو مگر خدا تمہارے سامنے نہیں اور میرا مطلب یہ ہے کہ حضور کے سامنے تم کھانا ایسا ہے جیسا خدا تعالیٰ کو سامنے کچھ کر تم کھانا خلاصہ یہ کہ قرب کی دو قسمیں ہیں۔ ایک قرب حقیقی یہ تو جہاں ہوتا ہے طرفین سے ہوتا ہے اور ایک قرب علمی۔ یہ ایک طرف سے بھی ہو سکتا ہے۔ پس اس وقت جو تم خدا کے سامنے ہو یہ قرب علمی ہے کہ خدا تعالیٰ سے تمہارا کوئی حال مخفی نہیں۔ وہ سب کچھ جانتے ہیں مگر اس حالت میں تم کو قرب حاصل نہیں ورنہ ہر شخص کا مقرب ہونا لازم آئیگا اور قیامت میں جو تم خدا کے سامنے ہو گے وہ قرب جانین سے ہو گا کہ تم بھی خدا تعالیٰ کے سامنے ہو گے اور خدا تعالیٰ بھی تمہارے سامنے ہونگے۔ غن اقرب الیہ من جبل الوریذ میں قرب علمی مراد ہے۔ اسی لئے یہ نہیں فرمایا کہ تم بھی ہم سے قریب ہو بلکہ صرف اپنا قرب بیان فرمایا کیونکہ یہاں تماشہ یہ ہے کہ خدا تعالیٰ تو ہم سے قریب ہیں مگر ہم اُن سے دور ہیں۔

یاد نزدیک تر زمن بہ من است + دیں عجیب تر کہ من از دور دورم

تو حضور کے سامنے جہوئی تم ایسی ہے جیسے قیامت میں خدا کے سامنے جہوئی تم کھانا جب کہ تم بھی حق تعالیٰ کو اپنے سامنے سمجھو گے۔ یہاں شاید کسی مخالف کو یہ شبہ ہو کہ کیا مسلمانوں کے نزدیک

بیش و کمیش کی برکت سے ہونا اخلاص کیسے تھا ہوا ہو کر برکت ہو جائے

نار کے سامنے ہو گیا مطلب نزدیک تر ہے علمی قرب

معلوم نہیں کہ میرے متعلق مثبت الہی بصورت عفو ہے یا بصورت عذاب (نظر الی اصل الاستحقاق قانوناً ۱۲-۱۳) پھر اس صورت میں کوئی شخص بھی عذاب سے بچکر نہیں ہو سکتا۔ بلکہ ہر ایک کو یہ اندیشہ لگا ہوا ہے کہ شاید میرے ساتھ قانونی پر تعلق کیا جاوے اس کی ایسی مثال ہے جیسے ایک بے عین شخص شرم و فداست کی وجہ سے خود کشی پر آمادہ ہو کر سنگسار استعمال کرے اور اتفاقاً وہ سنگسار گھا کر ہلاک نہ ہو بلکہ سنگسار منہم ہو کر اس کے اندر قوت مردی پیدا کر دے چنانچہ بعض جگہ ایسے واقعات ہوتے ہیں مگر کیا اس اتفاقی واقعہ سے کسی کو سنگسار کھانے پر جرأت ہو سکتی ہے ہرگز نہیں بلکہ ہر عاقل سمجھتا ہے کہ زہر کا خاصہ تو ہلاک کرنا تھا مگر اتفاقاً اس شخص میں اس کی خاصیت کا ظہور نہ ہوا تو اس سے خاصیت نہیں بدلی گئی اسلئے مردانگی بڑھانیکے لئے سنگسار کھانے کی کوئی نہ اجازت دیکتا ہے اور نہ ہر شخص اس پر جرأت کر سکتا ہے علی ہذا سب لوگوں کو معلوم ہے کہ بعض ذہن حکام و سلاطین مرام خسروانہ سے کسی قاتل کو رہائی کر دیتے ہیں مگر اس علم کی وجہ سے ہر شخص کو قتل پر جرأت نہیں ہوتی کیونکہ وہ جانتے ہیں کہ قتل کی اصل سزا تو قتل ہی ہے اور عمل بھی اکثر اسی قانون کے مطابق ہوتا ہے اور مرام خسروانہ کوئی قانون نہیں بلکہ محض حاکم کی مشیت پر ہے کچھ معلوم نہیں کہ وہ کس کے ساتھ مرام خسروانہ کا پر تعلق کرے کس کیساتھ نہ کرے لہذا مرام خسروانہ کے بصورتہ پر اقدام جرم کی جرات نہیں ہو سکتی پسند اسی طرح کہا نہ کہ بدون عذاب کے معاف ہو جانا بطور مرام خسروانہ کے ہے پس اس مسئلہ کو اقدام جرم کا سبب کیونکر سمجھ لیا گیا۔ بھلا اگر کوئی شخص جنگل میں پاخانہ کر سکتا جائے اور نتیجے کے لئے ڈھیلا توڑے ہوئے اس کو زمین میں سے سونے کا گھڑال جائے تو کیا اس اتفاقی بات پر بھروسہ کر کے کوئی شخص بھی تجارت و زراعت سے سستہ ہو کر بیٹھ سکتا ہے کہ مجھ کو بھی اسی طرح پاخانہ کرتے ہوئے سونے کا گھڑال جاوے گا ہرگز نہیں۔ اسی طرح اتفاقاً کسی مرتکب کبائر کا بدون عذاب کے بخشنہ یا جاننا اتفاقی ہے اس لئے یہ اقدام جرم کا سبب ہرگز نہیں ہو سکتا مگر پھر بھی جو لوگ جرائم کا ارتکاب کرتے ہیں وہ اپنی طبیعت کے خبت سے ایسا کرتے ہیں۔ اس عقیدے کو اس میں کیا دخل۔ پھر یہ کہ جو بعض گنہگاروں کی حضرت بدون عقاب کے ہو جاتی ہے اس کی وجہ یہ بھی معلوم ہے کہ یہ حضرت کیونکر ہوگی یہ بھی کسی عمل صالح ہی کی وجہ سے ہوگی۔ ابوداؤد کی ایک حدیث کا بھی یہ مسئلہ معلوم ہوا ہے وہ حدیث یہ ہے کہ ایک شخص نے کسی مقدمہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے سامنے جہوئی قسم کھائی اور اس طرح کہا۔ اَشْهَدُ بِاللّٰهِ الَّذِیْ لَا اِلٰهَ اِلَّا هُوَ اَفْعَلْتُ ذَلٰکَ۔ قسم اس ذات کی جس کے سوا کوئی معبود نہیں کہ میں نے ایسا نہیں کیا۔ فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بلی قد فعلت ولكن غفر الله لك باخلاص

متفاوت ہیں تو کسی عمل میں اخلاص ہو جانے سے یہ کیونکر معلوم ہو گیا کہ یہ اخلاص اس درجہ کبے جس سے سب گناہ معاف ہو جاتے ہیں۔ بہر حال بیفکری کسی حال میں نہیں ہو سکتی گونا گویا سیدی بھی نہ چاہئے۔ چوتھا جواب یہ ہے کہ بعض گناہوں کا بدو ن عتاب کے معاف ہو جانا یہ حق تعالیٰ کا مہربان و کرم ہے اسکو سنکر لوگوں کو معلوم ہو گیا کہ حق تعالیٰ بڑے ہی رحیم و کریم ہیں جو اپنے بندوں پر بے حد عنایت فرماتے ہیں اور قاعدہ ہے کہ پہلی سلیمین عنایت و کرم سے اطاعت و عبادت کو ترغیب ہوتی ہے نہ کہ سرکشی کو اگر آفاقی عنایت زیادہ ہوں تو اس کی اطاعت کا شوق بڑھتا ہے۔ وہ نوکر بڑا ہی پاچی ہے جو آفاقی بید عنایات کے بعد بھی سرکشی ہی کرے طیارے سلیمہ تو احسان و کرم و عنایت سے بندہ بے رحم ہو جاتی ہیں اسلئے یہ عقیدہ اقدام علی الجرائم کا سبب ہرگز نہیں بلکہ جرائم و سرکشی کی جڑ کاٹنے والا ہے جن لوگوں کی طیارے سلیم ہیں وہ خدا کی ان نعمتوں اور عنایتوں کو دیکھ کر اور زیادہ عبادت کرتے ہیں چنانچہ جو لوگ اسلام سے زیادہ تعلق رکھتے ہیں ان میں یہ اثر مشاہد ہے اب اگر اس عقیدہ سے کسی میں اقدام جرائم کا وصف پیدا ہو تو کہا جائے گا کہ یہ اس عقیدہ کا اثر نہیں بلکہ اس شخص کی سچی طبع کا اثر ہے جیسا بادشاہ کا کریم ہونا طیارے سلیمہ کے لئے زیادہ وفاداری کا سبب ہوتا ہے گو بعض نالائق بادشاہ کے کرم کی وجہ سے جرائم پر بھی دلیر ہو جاتے ہیں مگر کیا اس کا سبب بادشاہ کے کرم کو کہا جائیگا یا ان کی بطینتی کو۔ اس کا فیصلہ عطا فرمودہ کر سکتے ہیں۔ بعض لوگوں کو آیت لا تقنطروا من رحمۃ اللہ ان اللہ یغفر الذنوب جمیعاً سے دہوکہ ہوا ہے اور وہ بیفکر ہو گئے ہیں کیونکہ وہ اس کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ حق تعالیٰ یقیناً سب گناہوں کو معاف کر دیں گے کیونکہ یہاں لمن یشاء کی قید نہیں ہے۔ سو ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ اول تو یہ آیت عام نہیں ہے بلکہ اس کا نزول ان لوگوں کے بارہ میں ہوا ہے جو کفر سے اسلام کی طرف آنا چاہتے تھے مگر ان کو اسلام سے یہ خیال مانع تھا کہ ہم نے حالت کفر میں بڑے بڑے جرائم کئے ہیں ان کا کیا حشر ہو گا۔ آیا اسلام کے بعد ان پر مواخذہ ہو گا یا نہیں اگر مواخذہ ہوا تو پھر اسلام سے ہی کیا فائدہ چنانچہ حدیث میں آیا ہے کہ کفار حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور عرض کیا لو اسلنا فما فیعل بذنوبنا اتی اسلفنا راوکما قالوا کہ اگر ہم اسلام لے آئیں تو ہمارے پہلے گناہوں کے متعلق کیا برتاؤ ہو گا اس پر یہ آیت نازل ہوئی جس سے ان کا مطلب یہ ہے کہ اسلام کے بعد پہلے گناہ جو حالت کفر میں کئے گئے ہیں سب معاف ہو جائیں گے پس اس میں جو منفعت کا وعدہ ملتی ہے وہ عام نہیں۔ مگر اس کا مطلب یہ نہیں کہ اور لوگوں کے گناہ بدو ن عتاب کے معاف نہ ہوں گے۔ نہیں دوسروں کے بھی معاف ہونے کے جیسا کہ

اسکال مذکور کا چوتھا جواب

آیت لا تقنطروا من رحمۃ اللہ کی تفسیر

اس آیت کا نزول ان لوگوں کے بارے میں ہے

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم خدا تعالیٰ کے برابر میں تو ان کو سمجھ لینا چاہئے کہ عبادت میں مسلمانوں کے نزدیک خدا کا کوئی شریک نہیں۔ حضور بھی اس میں شریک نہیں ہیں۔ اسی لئے حضور کو سجدہ کرنا نہ زندگی میں جائز تھا نہ آپ کی قبر کو سجدہ جائز ہے۔ مگر اطاعت میں حضور کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے نہ اس لئے کہ آپ شریک فی الاطاعت ہیں۔ بلکہ اس لئے کہ آپ جو کچھ فرماتے ہیں وہ سب خدا کی طرف سے پیغام ہوتا ہے تو آپ کا حکم درحقیقت آپ کا حکم نہیں بلکہ پیغمبر ہونے کی وجہ سے وہ خدا ہی کا حکم ہے۔ اس لئے یہ کہا جاتا ہے کہ آپ کے احکام کی اطاعت خدا کی اطاعت ہے۔ من بطع الرسول فقد اطاع اللہ۔ اور۔ ان الذین یأیونک انما یأیون اللہ اور ایسی ایسی مثال ہے جیسے بادشاہ وزیر کو حکم دیتا ہے کہ رعایا میں یہ قانون شائع کر دو۔ پس اس وقت وزیر کی زبان سے جو قانون شائع ہو رہا ہے وہ درحقیقت بادشاہ کا حکم ہے۔ اس لئے وزیر کی اطاعت بعینہ بادشاہ کی اطاعت ہے مگر اس سے ہرگز کوئی شخص یہ نہیں سمجھتا کہ وزیر بادشاہ کے برابر ہو گیا اور اگر کوئی جاہل ایسا سمجھنے لگے اور آئندہ سے بجائے بادشاہ کے تحت کو بوسہ دینے کے وزیر کی کرسی کو بوسہ دینے لگے تو یقیناً وہ منسوب ہو گا۔ اسی طرح اگر آپ کسی مقدمہ میں ایک شخص کو وکیل کر دیں تو جو کچھ وہ کہتا ہے سب آپ کی طرف منسوب ہوتا ہے کہ گویا تم خود کہہ رہے ہو مگر اس کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ وکیل تمہارے برابر ہو گیا کہ تمہاری تمام جائیداد کا مالک ہو جائے کہ اس میں جو چاہے تصرف کرے ہرگز نہیں پس مسلمان رسول کی اطاعت کو خدا کی اطاعت اسی معنی کر سکتے ہیں جیسے وزیر کی اطاعت بادشاہ کی اطاعت ہوتی ہے اور وکیل کا قول موکل کا قول ہوتا ہے۔ خوب سمجھ لو اس سے شرکت و مساوات ہرگز لازم نہیں آتی مگر انہوں نے یہ ہے کہ مخالفین اعتراض کرتے ہوئے مسائل اسلامیہ کی حقیقت کو ذرا نہیں سمجھتے اور اگر سمجھتے ہیں تو ناشائستہ اعتراض کا محض سد ہے ورنہ مسائل اسلامیہ پر کوئی اعتراض بھی وارد نہیں ہو سکتا۔ عرض ابوداؤد کی حدیث سے معلوم ہوا کہ بعض دفعہ کوئی گناہ بدون عذاب کے اس لئے معاف ہو جاتا ہے کہ اس شخص کے پاس ایک عمل صحیح اس درجہ کا موجود ہے جو خدا کے یہاں بہت مقبول ہو چکا ہے اس کی رکت سے دوسرے گناہ معاف ہو جاتے ہیں تو اب کوئی شخص اس مسئلہ عفو و مغفرت کے بھڑو گھمہ کیونکر بیفکر ہو سکتا ہے کیونکہ یہ بات تو کسی کو معلوم نہیں کہ میرے پاس کوئی ایسا عمل بھی ہے جو خدا کے یہاں بہت زیادہ مقبول ہو چکا ہو۔ کیا کسی کو اپنا کوئی عمل ایسا یاد ہے جو نہایت اخلاص سے ہو ہو اگر کوئی کہے کہ اس کو بعض اعمال اپنے یاد ہیں تو ہم نے نہایت اخلاص سے ان کو یاد کیا ہے جس کے تحت میں ان کو

اطاعت رسول کا اطاعت خدا ہوتا ہے اور یہ مخالفین کا اعتراض ہے بیان جواب کے

کی کو معلوم نہیں کہ میرا کوئی عمل خدا مقبول ہو چکا ہو اس لئے کوئی بغیر نہیں ہو سکتا

یاس زائل نہ ہوتی اس لئے وہاں قید کو بیان نہیں فرمایا تاکہ آیت کو سنتے ہی اُس پر جہاد کا غلبہ ہو جائے اور یاس کا غلبہ جاتا رہے اور واقعی مایوس کا علاج یہی ہے کہ اُس کو ایک دفعہ کامل اطمینان دلادیا جائے جب وہ حالت یاس سے نکل جائے پھر اس کو تدریجاً اصل قانون سے مطلع کر دیا جاوے اس کو وہ لوگ سمجھ سکتے ہیں جن پر کبھی یہ حالت گزرنی ہو یہ تو حکمت ہے اس اطلاق کی اور اس کی ضرورت بھی تھی کیونکہ اس میں مانع اسلام کو بھی مرتفع کیا گیا ہے اگر یہ آیت نہ ہوتی تو کفار کو سخت دوسوہ لائق ہوتا اور وہ اسلام سے محروم رہتے اور یہ دوسوہ واقع بھی ہو چکا ہے لہذا ان کو مطمئن کر دیا گیا کہ تم بے فکر ہو کر اسلام لے آؤ حق تعالیٰ تمہارے سب گناہ معاف کر دیں گے۔ اس تقریر سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ آیت لاقنطوا میں صرف مایوسین کی یاس کا ازالہ مقصود ہے اور یہ مطلب ہر گز نہیں کہ اعمال کی ضرورت اور گناہوں سے بچنے کا اہتمام لازم نہیں بلکہ لفظ لاقنطوا ضرورت اعمال پر خود دلالت کر رہا ہے کیونکہ اس میں قنوط و یاس کی ممانعت ہے اور تجربہ ہے کہ کہ معاصی میں قنوط و یاس پیدا کرنے کی خاصیت ہے۔ رجاء بدون اعمال صاحبہ سے پیدا نہیں ہوتی۔ مجرم کو اپنے جرم کا استحضار جس وقت ہوتا ہے اُس وقت رجاء کا مضمون دل میں نہیں آ سکتا اور اگر کسی مجرم کو رجاء ہو گیا تو کسی عمل صالح کی برکت سے ہو گیا کہ اُس کے پاس کوئی نیک کام ضرور ہو گا۔ جب قنوط سے بچنا واجب ہے تو اسباب قنوط سے بچنا بھی واجب ہو گا۔ لان مقدمۃ الواجب واجب سرکش غلام کو امید کا درجہ کبھی نصیب نہیں ہوتا جو چاہے تجربہ کر لیا جاوے۔

احب منا حاة المحبیب با وجہ ۱۰. و لکن لسان المذنبین کلیل ؎

دفعی مجرم کی زبان مناجات سے بھی بند ہو جاتی ہے۔ غرض اور افعال تو ایسے ہیں کہ بدون ان کبھی نہ کبھی مغفرت و نجات ہو جائیگی خواہ بعد عقاب یا قبل عقاب مگر اسلام وہ چیز ہے کہ اس کے بغیر مغفرت و نجات ممکن نہیں یہ مطلب نہیں کہ خدا اس پر قادر نہیں کہ کافر کی مغفرت کرے بلکہ طلب یہ ہے کہ وہ کافر کی مغفرت چاہیے نہیں گو تا د ضروریں در نہ تنزیب کافر پر خدا تعالیٰ کا مضطر ہونا لازم آئیگا اور اضطرارسانی واجب ہے اور بن ایمان و اسلام کے حق تعالیٰ کا کسی کی مغفرت نہ چاہنا قرآن میں جا بجا مذکور ہے۔ چنانچہ ایک آیت تو دہی ہے ان الله لا یغفران لیشرک بہ مگر شاید کوئی اس پر یہ شبہ کرے کہ یہاں تو صرف شرک کا ذکر ہے کفر کا ذکر نہیں اور بعض کا مزایہ بھی ہیں جو مشرک نہیں بلکہ موحد ہیں مگر اسلام ہی ابار کرتے ہیں ان کی مغفرت نہ ہونا اس آیت میں کہاں مذکور ہے تو سنتے دوسری جگہ مذکور ہے

میں پہلے بیان کر چکا ہوں لیکن ان کے لئے وہی وعدہ ہے جو دوسری آیت میں مذکور ہے۔ ویفقر  
 مادون ذلک لمن یشاء جس میں حتی وعدہ نہیں بلکہ مشیت کی قید سے مشروط ہے اور اس آیت  
 میں جو بلا قید مشیت وعدہ حتی کیا گیا ہے یہ صرف نو مسلموں کے لئے ہے کہ اسلام سے آگے  
 پہلے گناہ ضرور معاف ہو جاویں گے جیسا کہ شان نزول سے معلوم ہو رہا ہے اور شان  
 نزول مثل تفسیر کے ہے۔ بہت سے نفوس بظاہر عام ہیں لیکن شان نزول سے ان کی تعقید  
 کی جاتی ہے جیسے لیس من الیر الصیام فی السفر بظاہر عام ہے کہ سفر میں روزہ رکھنا اچھا نہیں  
 حالانکہ فتویٰ یہ ہے کہ اگر سفر میں مشقت نہ ہو تو روزہ رکھنا افضل ہے اور حدیث کو مقید کیا  
 گیا ہے حالت مشقت کے ساتھ کیونکہ حضور نے یہ ارشاد ایسے موقع پر فرمایا تھا جبکہ آپ کا  
 گذر ایسے شخص پر ہوا جو سفر میں روزہ دار تھا اور صفت کی وجہ سے بیہوش و بدحواس ہو گیا  
 تھا کہ لوگ اس پر سایہ کر رہے تھے تاکہ وہ سوپ سے دماغ پر زیادہ گرمی نہ چڑھے جاوے  
 اس واقعہ میں آپ کا یہ ارشاد و فرمانا اس کا قرینہ ہے کہ مراد ایسا سفر اور ایسی حالت ہے کہ  
 اس میں روزہ رکھنا خلاف افضل ہے بلکہ اگر جان کا اندیشہ ہو تو حرام ہے۔ اگر کوئی یہ کہے  
 کہ ہم اس آیت کو شان نزول سے مقید نہیں کرتے کیونکہ اصل قاعدہ تو یہ ہے۔ العبرة لعموم اللفظ  
 بالخصوص المراد اور آیت میں یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم بظاہر سب کو عام ہے۔ خواہ  
 نو مسلم ہوں یا مسلم قدیم تو میں کہتا ہوں کہ آپ شان نزول سے مقید نہیں کرتے تو دوسری  
 آیت سے اس کو مقید کرنا ٹریگیا اور ایک آیت کو دوسری آیت سے مقید کرنا اتحاد و انضمام  
 میں لازم ہے اور ظاہر ہے کہ آیت ان اللہ لا یغفران لیشرک یہ ویفقر مادون ذلک لمن یشاء  
 اور آیت یا عبادی الذین اسرفوا علی انفسہم دون عصاة کے بارہ میں وارد ہوئی ہیں اور ایک  
 جگہ مغفرت بقید مشیت مشروط ہے اور دوسری جگہ مطلق ہے تو مطلق کو مقید پر حمل کیا جاویگا  
 رہا یہ سوال کہ جب دونوں جگہ مشیت کی شرط ہے تو ایک آیت میں اطلاق کیوں رکھا گیا  
 اس میں نکتہ یہ ہے کہ ایک جگہ تو قاعدہ اور قانون کا بیان کرنا مقصود ہے اس لئے وہاں  
 تو قید کو ظاہر کر دیا کہ حق تعالیٰ بدن عقاب سے بھی اگر چاہیں گے معاف کر دیں گے اور  
 دوسری جگہ مایوسین کی یاس کا زائل کرنا مقصود ہے وہاں شرط مشیت کے ظاہر کر دینے  
 سے یاس کا ازالہ نہ ہوتا کیونکہ مایوس آدمی کو طرح طرح سے تو بہات پیدا ہوا کرتے ہیں شرط مشیت  
 کے اظہار سے اس کو اور دساؤں پیدا ہوتے ہیں کہ نہ معلوم میرے متعلق مشیت ہوگی یا نہیں تو کسی

شان نزول سے بھی نفوس عامہ کی تخصیص ہو جاتی ہے

آیت لا تغفروا کے اطلاق کی حاکمیت

میں نے دیکھا کہ جو لوگ اسلام کو خیر سمجھتے ہیں وہ اس کی مخالفت نہیں کرتے

ایسی دراز مدت کے لئے داخل ہوں گے جس کا انقطاع ہی نہ ہو گا اور ظاہر ہے کہ کفر کہتے ہیں خلاف اسلام کو خواہ اسکے ساتھ شرک بھی ہو یا نہ ہو دونوں کے لئے سزا ابد الابد جہنم ہے سبب ترک اسلام کی یہ سزا ہے تو اس سے اسلام کی عظمت و فضیلت اور اس کی ضرورت کا درجہ معلوم ہو گیا اور ترک اسلام کی دو صورتیں ہیں ایک تو یہ کہ اول ہی سے اسلام قبول نہ کرے دوسرے یہ کہ بعد قبول کے ترک کر دے۔ دونوں صورتوں میں یہی سزا ہے بلکہ دوسری صورت پہلی سے اشد ہے چنانچہ قوانین سلطنت میں بھی باغی کی سزا ان لوگوں سے زیادہ ہوتی ہے جو پہلے ہی سے اس سلطنت کی رعایا نہیں ہیں بلکہ کسی مخالف سلطنت کی رعایا ہیں۔ ایسے لوگوں پر اگر کبھی غلبہ ہو جائے تو ان کو غلام بنا لیتے ہیں یا اسان کر کے رہا کر دیتے ہیں یا عزت کے ساتھ نظر بند کر دیتے ہیں مگر باغی کے لئے بجز قتل یا عبور دریسے شور کے کچھ سزا ہی نہیں اور اس کی وجہ یہ ہے کہ رعایا بشکر باغی ہو جائے میں سلطنت کی زیادہ تو ہیں ہے اسی طرح اسلام لاکر مرتد ہو جائے میں اسلام کی سخت تو ہیں اور اس کی تعلیم کو دوسروں کی نظروں میں حقیر کرتا ہے۔ دیکھئے ایک تو وہ شخص ہے جس سے کبھی آپ کی دوستی نہیں ہوئی بلکہ ہمیشہ سے مخالفت ہے اس کی مخالفت سے آپ کا اتنا ضرر نہیں ہوتا اور اگر کبھی وہ آپ کی مذمت و بھوکے تو لوگوں کی نظروں میں اس کی کچھ وقعت نہیں ہوتی۔ سب کھدیتے ہیں کہ میاں اس کو تو ہمیشہ سے اس کے ساتھ عداوت ہے۔ دشمنی میں ایسی باتیں کرتا ہے اور ایک وہ شخص ہے جو سال با سال آپ کا دوست رہا پھر کسی وقت مخالف بن گیا اس کی مخالفت سے بہت ضرر پہونچتا ہے اور وہ جو کچھ برائیاں آپ کی کرتا ہے لوگ ان پر تو ہر کرتے ہیں اور یوں سمجھتے ہیں کہ یہ شخص جو کچھ کہہ رہا ہے اس کا منشاء محض عداوت نہیں ہے اگر دشمن ہوتا تو سالہا سال تک دوست کیوں بنتا۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس کو دوستی کے بعد فلاں شخص کے اترے پترے معلوم ہو گئے ہیں اس نے مخالفت ہو گیا درحالیہ کہ یہ ضرور نہیں ہے کہ جو شخص دوستی کے بعد دشمن بنا ہو وہ اترے پترے معلوم کرنے کے بعد ہی دشمن بنا ہو ممکن ہے کہ اس شخص سے دوستی ہی اس نیت سے کی ہو کہ لوگ دوستی کے زمانے میں مجھے اس کا رازدار سمجھ لیں گے تو مخالفت کی حالت میں جو کچھ کہوں گا اس کو یہ سمجھ کر قبول کر لیں گے کہ یہ شخص رازدار رہ چکا ہے اس کو ضرور کچھ ناگوار باتیں معلوم ہوئی ہیں۔ اس نے مخالفت ہو گیا۔ چنانچہ بعض یہود نے اسلام کے ساتھ ایسا برتاؤ کرنے کا ارادہ کیا تھا۔ وقال الطائفة من اهل الکتاب آمنوا بالذی انزل علی الذین آمنوا وجمہ النہار واکفروا آخرہ لعلم یرحمون پس ہر چند دوست کہ دوست کی مخالفت میں یہ احتمال بھی ہے مگر عادیہ لوگ

ان الذین کفرو من اهل الکتاب والمشرکین فی نار جہنم خالدین فیہا اولئک ہم شرابریہ اس میں کافر کو اہل کتاب و مشرکین کا مقسم قرار دیا گیا ہے اور دونوں کے لئے خلود فی جہنم مذکور ہے جس سے کافر کی معفرت نہ ہونا بھی معلوم ہو گئی اور یہ شبہ نہیں ہو سکتا کہ یہاں تو صرف خلود کا ذکر ہے جس کے معنی مکث طویل کے ہیں اور اس کے لئے دوام لازم نہیں۔ جواب یہ ہے کہ دوام خلود کے معنی میں بھی نہیں۔ پس اگر کوئی قرینہ قائم ہو تو خلود سے دوام کا قصد ہو سکتا ہے اور یہاں خلود بمعنی دوام ہونے پر قرینہ قائم ہے وہ یہ کہ مشرکین کے لئے خلود بمعنی دوام ہی ہو گا اور یہاں کافر و مشرک دونوں کا حکم مذکور ہے۔ جب مشرک کے لئے خلود بمعنی دوام ہے تو کافر کے لئے بھی دوام ہی ہو گا ورنہ کلام واحد میں ایک لفظ سے جدا جدا معنی کا قصد لازم آئیگا اور یہ متنع ہے علاوہ ازیں یہ کہ بعض آیات میں کافر کے لئے خلود کو دوام سے موصوف بھی کیا گیا ہے چنانچہ ایک جگہ ارشاد ہے

والذین کفرو اقطعتم لہم ثیاب من نار الی قولہ تعالیٰ کلما ارادوا ان یرجوا منها من علم اعدوا فیہا اور ارشاد ہے والذین کفرو اصدوا عن سبیل اللہ ثم ما تو اہم کفار ظن بخیر اللہ لہم۔ پس آپ کا فز کا بھی ہمیشہ کے لئے مذہب ہونا صاف طور پر معلوم ہو گیا جس سے اس کی عدم معفرت بھی سمجھ میں آ گئی ہوگی اور یہاں سے ایک اشکال کے مندرج ہونے پر تنبیہ کئے دیتا ہوں وہ یہ کہ خلود کے معنی مکث طویل ہونے سے اُس آیت کی تفسیر واضح ہو گئی جو قاتل عہد کے بارہ میں وارد ہے ومن یقتل موتناً متعمداً فجزاؤہ جہنم خالداً فیہا۔ کہ اس سے قاتل عہد کی توبہ کا مقبول نہ ہونا لازم نہیں آتا کیونکہ اس میں خلود بدون قید دوام مذکور ہے اور خلود دوام کو مستلزم نہیں۔ نہ یہاں کوئی قرینہ ارادۂ دوام کے لئے مرجع ہے اس لئے بدول آیت صرف اس قدر ہے کہ قاتل عہد کو زمانہ دراز تک عذاب جہنم ہو گا مگر کبھی وقت نجات ہو جائیگی گو مدت دراز ہی کے بعد ہو اور جب وہ مستحق نجات ہے تو اس کی توبہ بھی قبول ہونی چاہئے) اس میں عبد اللہ بن عباس رضی اللہ تعالیٰ عنہما کا اختلاف ہے کہ ان کے نزدیک قاتل عہد کے لئے توبہ نہیں مگر چہرہ صحابہ کے نزدیک قبول ہے۔ پھر صحابہ کے بعد تابعین و تبع تابعین و ائمہ مجتہدین کا اس پر اجماع ہو گیا کہ اُنکی توبہ مقبول ہو سکتی ہے جبکہ قاعدہ شرعیہ سے ہوا حد قاعدہ ہے کہ اجماع متاخر اختلاف مقدم کا مانع ہوتا ہے لہذا اب یہ مسئلہ اجماعی ہے مگر کفار و مشرکین کے لئے دوسری بعض آیات میں خلود کے ساتھ دوام بھی مذکور ہے۔ اس لئے وہاں معفرت کا کوئی احتمال نہیں کیونکہ خلود کے معنی بہت دن رہنا ہے اور اب وہ ہے جس کا کبھی انقطاع نہ ہو۔ حاصل یہ ہوا کہ کفار و مشرکین جہنم میں



نقد کر کے کہ میں گویا فلاں اجنبیہ سے محبت کر رہا ہوں اور اس کی صورت ذہن میں حاضر کر کے اس سے لذت لے تب بھی گناہ ہو گا۔ اگر شب زفاف میں غارتوں نے اس کے پاس غلطی سے بچائے اس کی بیوی کے کسی دوسری عورت کو بھیج دیا جس کے ساتھ یہ شخص یہ سمجھ کر ہمبستر ہو کہ یہ میری بیوی ہے تو اس کو گناہ نہ ہو گا اور یہ وطنی زنا شمار نہ ہو گی بلکہ وطنی بائیسہ ہو گی جس سے نبوت منسب ہو، ہو جاتا ہے اور عدت بھی لازم ہوتی ہے جب یہ بات معلوم ہو گئی تو سمجھو کہ ظاہر میں گو کفر کا فرمنا ہی ہے مگر اس کی نیت یہ تھی کہ اگر زندہ رہا تو میں ابد الابد اسی حالت پر رہوں گا اس لئے اپنی نیت کے موافق اس کو ابد الابد جہنم کا عذاب ہو گا اور اسی طرح مسلمان کا اسلام کو بظاہر مٹنا ہی ہے مگر اس کی نیت یہ ہے اگر میں ہمیشہ زندہ رہوں تو ہمیشہ اسلام پر مستقیم رہوں گا اس لئے اس کے لئے ابد الابد نواب جنت ہے اور ایک دقیق جواب یہ ہے کہ کفر سے حقوق الہی کی تقویت ہے اور حقوق الہی غیر متناہی ہیں تو ان کی تقویت کی سزا بھی غیر متناہی ہونی چاہئے اور اسلام میں حقوق الہی کی رعایت ہے اور وہ غیر متناہی ہیں تو ان کی رعایت کا بدلہ بھی غیر متناہی ہونا چاہئے۔ الحمد للہ اب یہ اشکال بالکل مرتفع ہو گیا۔ اب میں اس مقصود کو بیان کرنا چاہتا ہوں جو فضیلت اسلام پر مجھے متفرع کرنا ہے اور وہ دو مقصود ہیں ایک راجح ہے اپنی طرف دوسرا راجح ہے دوسروں کی طرف یعنی ایک مقصود لازم ہے ایک متعدی۔ اُن آیت سے یہ بات معلوم ہو گئی کہ اسلام کی نعمت جو حکما حق تعالیٰ نے عطا فرمائی ہے یہ بہت بڑی نعمت ہے کہ اس سے بڑھ کر کوئی نعمت نہیں اس کا مقضایہ ہے کہ ہر کو اس نعمت کا شکر ادا کرتے رہنا چاہئے مگر ہماری حالت یہ ہے کہ ہم ادنیٰ ادنیٰ نعمت پر تو شکر کرتے ہیں مگر اسلام عطا ہونے پر بہت کم لوگ شکر کرتے ہیں اور نعمت کا ادنیٰ و اعلیٰ ہونا باعتبار اضافت و نسبت سے لئے کہ بعض نعمتیں بعض کے مقابلہ میں ادنیٰ ہیں اور بعض اعلیٰ ہیں ورنہ فی نفسہ کوئی نعمت ادنیٰ نہیں خدا کی نعمتیں سب بڑی ہی ہیں۔

آسمان نسبت بر سرش آمد فرد ۴ لیک بس عالی ست نرد خاک تو د

عزیز ہم لوگ شادی پر شکر کرتے ہیں کہ خدا کا شکر ہے کہ لڑکی یا لڑکے کا نکاح بخوبی ہو گیا اس پر احباب بھی مبارکباد دیتے ہیں خود بھی ہر شخص کا دل اس نعمت سے شاداں و فرحاں ہوتا ہے اسی طرح تنخواہ ملنے پر نوکری مل جانے پر شکر کرتے ہیں روٹی کھا کر بھی اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر کہہ لیتے ہیں ہر چند کہ ہمارا یہ فکر اس قابل نہیں کہ اس کو شکر کہا جاوے کیونکہ اکثر لوگ دل سے شکر نہیں کرتے صرف زبان سے اللہ تبارک و تعالیٰ کا شکر بیاختہ نکل جاتا ہے اور اگر دل سے بھی نکلتا ہو تب بھی

لوگ نبوی امتوں پر تو شکر کرتے ہیں مگر شکر کا یہ نہیں کرتے

بیان مقصود

نہر جو بہ بہ حال حال سے بڑھ کر شکر میں حقوق الہی کا اطلاق ہوا اور وہ شکر ہی میں

دوستوں کی مخالفت سے عموماً جلد متاثر ہو جاتے ہیں اور اس احتمال پر نظر نہیں کرتے، اس لئے عقلاً و شرعاً و قانوناً وہ شخص بہت بڑا مجرم شمار ہوتا ہے جو مخالفت کے بعد مخالفت کرے اس لئے شریعت میں مرتد کے لئے دنیوی سزا بھی سخت ہے اور عذاب آخرت بھی اشد ہے۔ اس فقرہ سے آیت کے ترجمہ و تفسیر کا بیان تو ہو گیا کیونکہ اس آیت میں اصل مقصود اسلام کی فضیلت ہی کا بیان ہے مگر تجھے اس وقت صرف بیان فضیلت پر اکتفا مقصود نہیں بلکہ اس پر ایک دوسرے مضمون کو مرتب کرنا ہے جس کو آئندہ تبادلوں گا۔ اُس سے پہلے ایک شبہ عقلی کا جواب دینا چاہتا ہوں ریشہ یہ ہے کہ شریعت میں کفر کی سزا دائمی عذاب جہنم کیوں ہے حالانکہ سزا مناسب جنایت ہونی چاہئے اور یہاں جنایت تنہا ہی ہے کیونکہ کفر کا مرکز تنہا ہی ہے تو سزا بھی تنہا ہی ہونی چاہئے اس کا جواب یہ ہے کہ تمہارا یہ مقدمہ تو مسلم ہے کہ سزا جنایت کے مناسب ہونی چاہئے مگر کیا تناسب کے معنی یہ ہیں کہ جنایت اور سزا دونوں کا زمانہ بھی مناسب ہو اگر یہی بات ہے تو چاہئے کہ جس جگہ گھنٹہ تک ڈکیتی پڑی ہو اور ڈاکو گرفتار ہو کر آئیں تو حاکم ڈاکوؤں کو صرف دو گھنٹہ کی سزا دیدے۔ اگر حاکم ایسا کرے تو کیا آپ اس کو انصاف مانتے گے اور سزا کو جنایت کے مناسب مانتے گے ہرگز نہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ سزا اور جنایت میں مناسبت کا یہ مطلب نہیں ہوتا کہ دونوں کا زمانہ مناسب و مساوی ہو بلکہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ سزا میں شدت بقدر شدت جرم ہو اب تم خود فیصلہ کرو کہ شریعت نے کفر کی سزا میں جو شدت بیان کی ہے وہ شدت جرم کے مناسب ہے یا نہیں اور یہ جرم شدید ہے یا نہیں۔ شاید آپ کہیں کہ جرم شدید تو ہے مگر نہ ایسا شدید کہ اُس کی سزا بدالہ آباد جہنم ہو۔ میں کہوں گا کہ یہ خیال آپ کو اس لئے پیدا ہوا کہ تم نے صرف فعل کی ظاہری صورت پر نظر کی ہے۔ حالانکہ سزا و جزا کا مدار محض اُس کی ظاہری صورت پر نہیں ہے بلکہ نیت کو بھی اس میں بہت بڑا دخل ہے بلکہ یوں کہنا چاہئے کہ اصل مدار نیت ہی پر ہے چنانچہ اگر ایک شخص دھوکہ سے شراب پی لے تو اُس کو گناہ نہیں ہوا گو صورت گناہ موجود ہے کیونکہ نیت نہ تھی اور اگر ایک شخص شراب پینے کے لئے دکان پر جاوے اور دکاندار بچائے شراب کے کوئی شربت اس کو دیدے جسے یہ شراب سمجھ کر پئے تو اس کو گناہ ہو گا کیونکہ اس کی نیت تو شراب پینے ہی کی تھی۔ اس لئے فقہائے فرمایا ہے کہ اگر کوئی شخص اپنی بیوی سے جماعت کرے مگر وہ اندھیرے میں یہ سمجھتا ہے کہ یہ میری بیوی نہیں بلکہ کوئی اجنبی عورت ہے تو اُس کو گناہ ہو گا۔ اسی طرح اگر جماعت میں تصور کسی اجنبیہ کا کرے یعنی بیوی سے جماعت کرتے ہوئے یہ

کافر کو دائمی عذاب ہونے پر اشد گناہ اور اس کا جواب

دوسرا جواب چکا تھا کہ یہ ہے کہ سزا میں نیت کو بڑا دخل ہو

غالب کوئی شخص بھی ایسا نہ سکے گا الا ما اشار اللہ۔ تو یہ ہماری کتنی بڑی کوتاہی ہے کہ ایسی نعمت پر شکر کی توفیق ہمکو نہیں ہوتی جس سے بڑی کوئی نعمت نہیں اور مرنیکے بعد ہمیشہ کی نجات کا مدار اُنہی پر ہے بھلا اگر یہ نعمت سلب ہو جائے (خدا نخواستہ) تو پھر ہمارا کہاں ٹھکانا رہے گا جب یہ اتنی بڑی نعمت ہے تو اس کا شکر نہ ادا کرنا بڑی غفلت ہے امام ابو حنیفہ رحمہ کا ارشاد ہے کہ اگر ایمان پر خاتمہ چاہتے ہو تو ہمیشہ نعمت ایمان پر خدا کا شکر کرتے رہو کیونکہ حق تعالیٰ کا وعدہ ہے لن شکرن لا یدیکم اگر تم میرا شکر کرو گے تو میں نعمت کو بڑھاؤں گا اُسے زیادہ کروں گا سبحان اللہ یہ نہیں فرمایا لن شکرن لا اسلبکم یا لا انقصکم کہ اگر شکر کر دے تو میں نعمت سلب نہ کروں گا یا کم نہ کروں گا بلکہ لازماً کم فرمایا جس میں زیادت کا وعدہ ہے وعدہ زیادت سے نقصان کی نفی ہوگی اور نفی نقصان سے سلب کی نفی بدرجہ اولیٰ ہوگئی کیا بلاغت ہے کہ ایک لفظ ایسا فرما دیا جس سے نقصان و سلب دونوں کی نفی بھی ہوگئی اور ترقی کا وعدہ بھی ہو گیا کوئی کلام ایسا بلیغ ہے جس سے ایک لفظ سے اتنے حافی حاصل ہوتے ہوں اگر خدا نعم دے تو قرآن کا لفظ لفظ اعجاز سے بھرا ہوا ہے۔ جب شکر پر وعدہ زیادت ہے تو جو شخص نعمت ایمان پر شکر ادا کرتا رہے گا اس کا ایمان کبھی رائل یا کم نہ ہوگا بلکہ دن بدن بڑھتا رہے گا پس یہ ورد دستور اصل بنانے کے قابل ہے اگر اپنا ایمان دنیا سے سلامت لیجانا چاہتے ہو تو ایمان کا شکر کبھی نہ بھولو۔ اللهم فک الحمد وک الشکر علی ما اوتیننی من نعمۃ الاسلام وک الحمد وک الشکر علی ما اکرمتنی بنعمۃ الایمان اللهم تو قتنا مسلمین و ارحمتنا بالھما حین غیر خیر ایا و لا مفتونین آیت ۱۲۔ چنانچہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو معلوم تھا کہ میری امت غافل ہے یہ از خود ایمان و اسلام کا شکر بہت کم ادا کرے گی اس لئے حضور نے بعض دعائیں ہمکو ایسی تعلیم فرمائیں جن میں اسلام کا شکر بھی ادا ہو جاتا ہے۔ مثلاً کھانے کے بعد کے لئے یہ دعا تعلیم فرمائی۔ الحمد للہ الذی اطعمنی و سقانی و جعلنی من المسلمین خدا کا شکر ہے جس نے مجھکو کھلایا اور پلایا اور مجھے مسلمانوں میں داخل کیا۔ کھانے کے سیر میں اسلام پر شکر کی تعلیم فرمانے میں ایک نکتہ ہے وہ یہ کہ اس میں اشارۃً بتلایا گیا ہے کہ تم ایسے نہیں ہو جو مستقلاً اسلام کا شکر ادا کرو اس لئے بچوں کی طرح روٹیوں کے بعد شکر اسلام کی تعلیم فرمائی کہ میاں اور کسی وقت شکر کرو تو روٹیاں کھانے کے بعد تو اسلام کا شکر ادا کر لیا کرو کیونکہ اسوقت ایک ظاہری نعمت تمہارے سامنے ہوتی ہے اس کا شکر تو طبعاً ادا کرو ہی گے اس کے ساتھ ساتھ نعمت اسلام کا شکر بھی ادا کر لو جس سے یہ سب کھانا پینا بھی نعمت ہو گیا اور اسلام

نعمت نام کی تہذیب

نعمت نام کی تہذیب و تہذیب نام کی نعمت

وہ شکرناقص ہی ہے کیونکہ شکر کے تین درجے ہیں دل سے زبان سے افعال و اعمال سے ہم لوگ اول تو محض زبان ہی سے شکر کرتے ہیں اور اگر کوئی دل سے بھی کرتا ہو تو افعال سے شکر کرنے والے تو بہت کم ہیں اور اگر کوئی اعمال سے بھی شکر کرتا ہو جب بھی خدا کی نعمت کا حق ہم سے ادا نہیں ہو سکتا حق قائل کی ہر نعمت بہت بڑی ہے ایک کا شکر بھی کماحقہ دشوار ہے خصوصاً جبکہ یہ دیکھا جائے کہ خدا قائل کا یہ انعام ہمارے اوپر ایسی حالت میں ہوا ہے کہ ہم انعام کے قابل نہ تھے بلکہ مزا کے قابل تھے۔ ہمارے ساتھ جو خدا کا معاملہ ہے اُس کے مقابل میں خدا تعالیٰ کے ساتھ جو ہمارا برتاؤ ہے اس کو کسی اور آقا کے ساتھ کر کے دیکھا جائے تب حقیقت معلوم ہو کہ ہم حقیقت میں زمین کے اندر گاروئے جائیکے قابل تھے مگر پھر بھی وہاں سے انعام ہی ہوتا ہے پھر نعمت بھی ایک نہیں بلکہ واسع علیکم نعمہ ظاہرہ و باطنہ و حق قائل کی طرف سے ہمو ظاہری و باطنی نعمتیں بیشمار عطا ہوتی ہیں۔ باطنی نعمت سے وہ مراد نہیں جسکو نصرت کی اصطلاح میں باطنی نعمت کہا جاتا ہے تاکہ یہ شبہ پیدا ہو کہ ہم سب اہل باطن صوفی ہو گئے بلکہ مطلب یہ ہے کہ بعض نعمتیں محسوس ہیں بعض غیر محسوس ہیں نعمت ظاہرہ سے محسوس مراد ہیں اور باطنہ سے غیر محسوس جس کی ایک فرد وہ بھی ہے جس کو صوفیہ کی اصطلاح میں نعمت باطنی کہتے ہیں۔ مگر سب میں اُس کا وجود ضروری نہیں کیونکہ یہاں یہ مطلب تھوڑا ہی ہے کہ تمام نعم ظاہرہ اور تمام نعم باطنہ ہر شخص کو عطا ہوئی ہیں بلکہ مطلب یہ ہے کہ ہر شخص کو نعم ظاہرہ و باطنہ سے کچھ حصہ ضرور ملا ہے جس سے لئے یہ لازم نہیں کہ ہر شخص میں سب کی سب مجتمع ہوں بہر حال ہر شخص کو ظاہری اور باطنی نعمتیں بمقدار کثیر حاصل ہیں تو جب ایک نعمت کا شکر ہم سے ادا نہیں ہو سکتا تو مقدار کثیر کا شکر کیونکر ادا ہو سکتا ہے یہ تو حقیقت کے اعتبار سے ہے مگر حق تعالیٰ کی رحمت ہے کہ وہ ہم سے شکر حقیقی کا مطالبہ نہیں کرتے بلکہ اُسی قدر کا مطالبہ فرماتے ہیں جتنا ہم سے ہو سکتا ہے مگر افسوس کہ ہم اتنا بھی نہیں کرتے کوئی محض شکر سنی پر اکتفا کرتا ہے کوئی محض قلبی پر کوئی دونوں کو جمع کرتا ہے تو اعمال میں کوتاہی کرتا ہے گریہ چہا شکر بھی ہم کرتے ہیں وہ دنیوی نعمتوں کے ظہور سے وقت بھر جوتا ہے۔ نعمت اسلام پر کوئی شکر نہیں کرتا تھلا ہے یہاں اتنا جمع موجود ہے ہر شخص اپنے دل میں غور کرے کہ جو میں گھنٹہ میں کوئی ساعت بھی ایسی ہوتی ہے جس میں ہر شخص خدا قائل کا اس نے شکر کرے کہ اُس نے ہمو مسلمان بنایا۔ اسلام و ایمان عطا کیا۔ مسلمانوں کے گھر پیدا کی

خدا کی ایک نعمت کا بھی شکر ادا نہیں ہو سکتا

بدل دینا یہ جاہ کے لئے چاہے دان ہے ایک نقص تو جاہ میں یہ ہے کہ وہ سراسر دوسرے کے تابع ہے وہ ایسا کمال نہیں جو اپنے قبضہ کا ہو دوسرا نقص یہ ہے کہ اس سے نفع جو حاصل ہوتا ہے وہ محض وہی ہے یعنی بڑائی اور عزت - کیونکہ عزت اور بڑائی سے نہ گھر میں روپیہ آتا ہے نہ جائداد بڑھتی ہے محض دل خوش کر لو ورنہ جاہ سے تو اچکن میں ایک بٹن بھی نہیں لگتا اور جو لوگ جاہ سے نفع مالی حاصل کرتے ہیں جیسے بعض لوگ بڑا بن کر غریبوں سے بیگار لیتے ہیں یا جاہ بیجا فرمائشیں کرتے رہتے ہیں ان کی جاہ بہت جلد زائل ہوجاتی ہے عرض اس سے بدون خیالی نفع کے اور کچھ فائدہ نہیں ایک رئیس نے دیوبند میں بڑی دہوم و دعام کی دعوت کی تھی جس میں بڑا روپیہ صرف ہوا تھا حضرت مولانا محمد قاسم صاحبنا تو قوی رحمۃ اللہ علیہ نے دعوت کے بعد ان رئیس صاحب کو اس فراخوصلگی کی داد اس طرح دی کہ شیخ صاحب اپنے بڑے حوصلہ کا کام کیا مگر افسوس یہ ہے کہ اتنا روپیہ خرچ کر کے آپنے ایسی چیز خریدی جو بازار میں پھوٹی کڑی کو بھی نہیں بک سکتی یعنی نام - اور اگر بدنامی ہو گئی تو وہ خیالی جاہ بھی جاتی رہی - بس جاہ کی ایسی مثال ہے جیسے کوئی منہیار پوٹلا باندھے ہوئے چوڑیوں کا بیچارہ اتنا ایک گنوارنے لاشی کا کھودا مار کر پوچھا کہ میاں اس میں کیا ہے دگاؤں والوں کی عادت ہے کہ وہ لاشی مار کر پوچھا کرتے ہیں اس منہیار نے جواب دیا کہ اس میں ایسی چیز ہے کہ ایک کھودا اور مرد تو کچھ بھی نہیں - اس طرح جاہ ایسی چیز ہے کہ ذرا سی ٹھیس میں جاتی رہتی ہے اس لئے جو لوگ نام کی واسطے روپیہ برباد کرتے ہیں وہ بڑی غلطی کرتے ہیں اور اس سے بڑھ کر غلطی کھانے والوں کی ہے کہ وہ دوسرے کا مال کھا کر شکر نہیں ادا کرتے نہ اُسے دعا دیتے ہیں - ہاں آج کل مردوں کو فاتحہ میں دعا دی جاتی ہے وہاں بھی کھانے والے کو کوئی دعا نہیں دیتا - حالانکہ پہلے کھلائو اے کو دعا دینی چاہئے اگر وہ نہ کھلاتا تو مردوں کو ثواب کیسے پہنچتا بلکہ کھانیوالوں کو بھی دعا دینی چاہئے اور ان کا مشکور ہونا چاہئے کیونکہ وہ نہ کھا دیں تب بھی مردوں کو ثواب نہیں پہنچ سکتا - میرے میں ایک لطیفہ ہوا کسی جگہ مردوں کی فاتحہ دیا جا رہی تھی اور ایک لمبی فہرست پڑھی جا رہی تھی جس میں ہر وار مردوں کے نام درج تھے جب فہرست کے تتم ہونے میں ذیر لگی تو ایک صاحب بولے کہ میاں اس میں ہمارا نام بھی تو لکھا ہوتا کیونکہ خدا کی قسم اگر ہم نہ کھا دیں تو ان میں سے ایک کو بھی تو ثواب ملیگا اس پر سب سب لوگ ہنس پڑے اور وہ فہرست مختصر کی گئی - ان رسوم میں ایک ایسی بات ضرور موجود ہوتی ہے جو اس کے لغو و باطل ہونے پر خود دلالت کرتی ہے - چنانچہ کھانے سے پہلے مردوں کا نام ترتیب وار لیا جانا یہ محض لغو حرکت ہے آخر یہ نام کے سنائے جا رہے ہیں اگر کھانے والوں کو سنائے جاسے ہیں کہ تم ان لوگوں کی نیت کر کے کھانا تو ظاہر ہے کہ کھانے والے جب ہاتھ دھو کر بیٹھتے ہیں ان کو سوا کھانے کے اور کچھ یاد نہیں

کی بدولت آخرت میں جی تم کو یہ فتنے نصیب ہوں گی اگر ننت اسلام نہ ہوتی تو کھانا پینا سب وبالِ جان ہوتا اور اس کی لذت چند روزہ ہوتی۔ پس روٹیوں کے ساتھ شکر اسلام تعلیم فرماتا ایسا ہے جیسے بچوں کو بتائے میں دوا دیتے ہیں۔ امنوس ہم ایسے غافل ہیں کہ حضور ہم کو بچوں کی طرح پہلا پھل شکر اسلام کی تعلیم فرما رہے ہیں اور اسی طرح اپنے کھانے کے میل میں کھانے کے بعد حضور نے ایک اور مفید دعا بھی تعلیم فرمائی ہے کہ جب کسی دوسرے کے گھر کھانا کھاؤ تو یوں کہو اللہم اعظم من اطلعنی داسق من سقانی۔ یعنی دعوت کرنے والے کو دعا دو کہ اسے اللہ میں طرح اس نے بھوکھلایا پلایا ہے آپ بھی اس کو ہمیشہ کھلائے پلاتے رہیں دیا جنت کے طعام و شراب سے متاثر نہ رہیں، حضور کی تو یہ تعلیم ہے مگر یہاں یہ عادت ہے کہ کہلانیا اسے کو دعا تو کیا دیتے اس کا شکر تو کیا ادا کرتے اُٹا کھانے میں عیب بکاتے ہیں۔ خصوصاً رسوم کے کھانوں میں ذاکثر یہی ہوتا ہے ایک بننے نے اپنی لڑکی کی شادی میں بہت بڑی بارات بلائی تھی اور دعوت کا سامان بہت بڑھیا کیا تھا اس کے علاوہ چلتے ہوئے ہر بارائی کو ایک ایک اشرفی بھی دی تھی یہ سب کچھ کر کے اس کو خیال ہوا کہ آج بارات دے میری خوب تعریف کرتے جائیں گے وہ اپنی تعریف سننے کے لئے اُس راستہ میں تھپسکر بیٹھ گیا جہاں سے بارات گذر رہی تھی مگر وہاں بالکل سناٹا تھا کسی نے بھی توبینے کی دریا دی کی داد نہ دی آخر بہت دیر کے بعد ایک گاڑی میں آواز آئی کہ کوئی شخص دوسرے سے کہہ رہا ہے کہ بھائی لالہ جی نے بڑی حوصلہ کی دعوت کی اچھے اچھے کھانے کھلائے اور چلتے ہوئے ایک ایک اشرفی دی تو دوسرا کیا کہتا ہے کہ میاں کیا کیا کسے کسے یہاں اشرفیوں کے کوٹھے بھرے پڑے ہیں دودو بانٹ دیتا تو اس کے کیا کمی آجاتی لیجئے ایک ایک اشرفی بانٹ کر تو دوسرے کا خطاب ملا زیادہ بانٹتا تو نہ معلوم کیا خطاب ملتا اسی لئے تحقیقین نے کہا ہے کہ اس شخص سے زیادہ کوئی آحق نہیں جو طالب جاہ ہو کیونکہ یہ کمال محض و محی انتزاعی ہے اور انتزاعی بھی ایسا جو اس شخص کے ساتھ خود قائم نہیں بلکہ دوسرے کے خیال کیساتھ قائم ہے کیونکہ جاہ نام ہے دوسروں کی نظروں میں عزت ہو نیک جس کا مدد محض دوسرے کے خیال پر ہے۔ جو کہ اپنے وجود میں خود اوس دوسری کے تابع ہے وہ جب چاہے بدل دے تو ساری جاہ خاک میں مل جاتی ہے مگر طالب جاہ خوش ہے کہ آبا لوگ مجھے اچھا کہتے ہیں۔ جیسے چوہا خوش ہوتا ہے کہ بننے کی دکان میں میرے واسطے غلہ آیا ہے جی ہاں ذرا منہ تو ڈالو۔ ابھی چوہے دان آتا ہے جس سے ساری خوشی کو کبھی ہو جائیگی۔ اسی طرح دوسرے شخص کا اپنا خیال

کہا جتنے دوسرے اسلام کی تعلیم میں ناکام تھے۔

طالب جاہ جو کچھ کرکے آحق نہیں اور جاہ کی حقیقت کا بیان

کوئی نہیں ہوتا کہ بس رہائی ہو جائے خواہ سزا ہی کے بعد بھی اسی طرح ہر مطلوب میں انسان کو درجہ کمال ہی مطلوب تھا۔  
 ہے تو اسلام میں بھی درجہ کمال مطلوب ہونا چاہئے دیکھئے مکان دو قسم کے ہیں ایک تو وہ ہے جس میں گوندے کی  
 دیواریں ہیں کچی چرت ہے نہ ہوا کا آرام نہ دھوپ کا پافانہ باورچینا نہ سب ایک ہی جگہ آس پاس ہیں اور ایک مکان  
 ہے جس کا صحن وسیع ہے ہوا کا بھی آرام ہے اور دھوپ کا بھی۔ دیواریں بھی مضبوط ہیں چھت بھی اونچی  
 ہے غسلخانہ بھی ہے ہوا کے لئے روشندان اور کھڑکیاں بھی ہیں۔ تمام ضروریات اعلیٰ پیمانہ پر ہیں  
 پھر اس میں زینت و آرائش بھی ہر قسم کی ہے۔ خود فیصلہ کر لیجئے کہ مطلوب کو کس مکان ہو گا اسی  
 طرح کثیر ایک تو وہ ہے جو بدتمیز صوت ہونے کے ساتھ اتنا کم ہے جس کو کفن کی طرح لپیٹ لیا  
 جائے یعنی بدن ڈھانکنے سے قاصر ہے، ایک وہ کپڑا ہے جس سے بدن بخوبی چھپ سکتا ہے  
 خوشنما خوبصورت ہے عمدہ سلا ہوا ہے ظاہر ہے کہ ہر شخص کو ایسا ہی کپڑا مطلوب ہو گا نہ پہلا  
 تو دنیوی امور میں ہر شخص درجہ کمال کا طالب ہے۔ درجہ نقصان پر کوئی اکتفا نہیں کرتا بلکہ کمال کی  
 کوشش کرتا ہے مگر دینی کاموں میں ہماری یہ حالت ہے کہ درجہ نقصان پر راضی ہیں حصول کمال  
 کی کوشش نہیں کرتے چنانچہ بہت لوگ اسلام میں درجہ اونٹنی یعنی تلفظ شہادتین پر اکتفا  
 کئے ہوئے ہیں اور نماز وغیرہ کی پروا نہیں کرتے اس میں علاوہ اس خرابی کے کہ اُن کا  
 اسلام ناقص ہے اور فرائض ترک کر کے عذاب ہونیکا اندیشہ ہے بڑی خسارہ لی  
 یہ ہے کہ ایسے مسلمانوں پر دشمنوں کے دندان آڑ تیز ہوتے ہیں۔ تجربہ ہے کہ مخالف کو اُس مسلمان  
 کے ہر کانٹے کی جرات ہوتی ہے جس کا اسلام ناقص ہے۔ کافر اسی مسلمان کو اپنے چھندے میں  
 لانے کی کوشش کر سکتا ہے جس کا اسلام کامل نہیں بلکہ برائے نام ہے کیونکہ وہ جانتا ہے کہ  
 جن لوگوں کا اسلام کامل ہے اُن پر میرے اغوار کا اثر نہیں ہو سکتا۔ ہاں جو لوگ نام سے مسلمان  
 ہیں کہ سوائے اپنے کو مسلمان کہنے کے اور کوئی بات اسلام کی اُن کے اندر موجود نہیں وہ جلد  
 ہمارے ہر کانٹے میں آسکتے ہیں اس لئے وہ ایسے لوگوں پر اپنے دانت تیز کرتے ہیں چنانچہ  
 آج کل جو فتنہ ارتداد چل رہا ہے اُس کے قتلکار ایسے ہی مسلمان ہو رہے ہیں جن کو نہ مکمل توحید  
 یاد ہے نہ نماز روزہ کے پابند ہیں نہ صورت و وضع مسلمانوں کی سی ہے نہ معاشرت مسلمانوں  
 جیسی ہے صورت سے کوئی شخص ان کو مسلمان نہیں کہہ سکتا مگر چونکہ وہ اپنے کو مسلمان کہتے ہیں  
 اور ان کے آیا و اجداد بھی مسلمان تھے اس لئے شرعاً وہ مسلمان ہیں اور ان کے اسلام کی حفاظت  
 ہمارے ذمہ ضروری ہے۔ بہر حال تکمیل اسلام کی ضرورت عذاب سے بچنے کے لئے تو ہے ہی

محسن اسلام سے کمالیت کے دوران کم از کم یہ چیزیں ہونی چاہئیں

رہتا اور نہ اتنی لمبی فہرست یاد رہ سکتی ہے اور اگر خدا کو سنا تا ہے تو اس کا نہ ہوتا باطل ظاہر ہے خدا تعالیٰ کو تو ہر شخص کی نیت کا حال معلوم ہے اُن کو سنا نیکی کی ضرورت ہے مگر پھر بھی بعض لوگ اپنی اغراض کیلئے فاتحہ وغیرہ کو دلائل سے ثابت کرنے کی کوشش کرتے ہیں چنانچہ ایک صاحب کہنے لگے کہ مولوی خواجہ محمد فاتحہ کا انکار کرتے ہیں حالانکہ سورہ فاتحہ خاص اسی واسطے اتری ہے۔ چنانچہ اس کا نام ہی فاتحہ ہے سچاں کیا پاکیزہ دلیل ہے پھر یہ لوگ علماء سے بحث کر کے دقائق علمیہ کو سمجھنا چاہتے ہیں اور حیب نہیں سمجھتے تو علماء پر الزام لگاتے ہیں کہ یہ ہکھو سمجھا نہیں سکتے۔ غرض حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ہم کو کھانے کے بھی سب آداب بتلائے ہیں جن میں صغنا اسلام پر بھی شکر کی تعلیم فرمائی۔ اب سمجھئے کہ شکر سے معنی میں قدروا اُن کے اسی واسطے خدا تعالیٰ کا نام شکور ہے کہ وہ اعمال کی قدر کرے۔ قدر کی دو صورتیں ہیں اگر یہ شخص حاجت مند ہے تو اس کی قدر تو یہ ہے کہ اُس سے منفعت حاصل کرے اور منعم کا احسان مند ہے اور اگر حاجت مند نہیں ہے تو اُس کی قدر یہ ہے کہ اُس فعل کی جزا و صلہ عطا کرے۔ چنانچہ حق تعالیٰ کو شکور اسی معنی کے اعتبار سے کہتے ہیں ان کی قدردانی یہی ہے کہ وہ بندوں کے اعمال کا صلہ دیتے ہیں اور بندہ کی قدردانی یہ ہے کہ وہ خدا تعالیٰ کی نعمتوں سے وہ منافع حاصل کرے جن کے لئے وہ موضوع ہیں مثلاً روٹی کی قدر یہ ہے کہ اُسے کھاؤ پانی کی قدر یہ ہے کہ پیو اور برکت کی قدر یہ ہے کہ اُس سے شکر حاصل کرو اگر کوئی شخص برکت کو پانی میں گھول کر معمولی بوتل کے اندر رکھ دے تو کہا جاتا ہے کہ اس نے برکت کی قدر نہیں کی یعنی جس منفعت کے لئے وہ موضوع تھا اس سے وہ نفع حاصل نہ کیا اس لئے ناقدری کی۔ اسی طرح اسلام کا شکر یہ ہے کہ اس کی قدر کرو اور قدر یہ ہے شکر اُس کی برکات و منافع حاصل کرو۔ اب سنو کہ اسلام کے منافع کیا ہیں سو سمجھنا چاہئے کہ اسلام کے دو درجے ہیں ایک درجہ متوقف و اقرار شہادتین کا ہے کہ خدا کو وحدہ لا شریک سمجھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کا اقرار کرے یہ تو ادنیٰ درجہ ہے اور ادنیٰ کے معنی یہ ہیں کہ ایسا ضروری ہے کہ اس کے بغیر نجات ہو ہی نہیں سکتی یہ برکت تو ادنیٰ درجہ سے حاصل ہوتی ہے کہ اُس کی بدولت کسی کی کسی وقت جہنم سے چھٹکارا ہو جاوے گا اور ایک درجہ اس سے اعلیٰ ہے کہ شہادتین کا اقرار کر کے فرائض و واجبات اسلامیہ کی پابندی بھی کی جائے اس سے نجات کا مل حاصل ہوتی ہے کہ بدوں عذاب کے جنت میں جانا نصیب ہوتا ہے اور بڑے بڑے درجات ملتے ہیں تو معلوم ہوا کہ نجات کا مل کیلئے تکمیل اسلام کی ضرورت ہے اور ظاہر ہے کہ ہر شخص نجات کا مل ہی کا متوقع ہوتا ہے۔ مقدمات میں ہر شخص کو یہی کوشش ہوتی ہے کہ کم طرح بدوں سزا و جرمانہ کے رہائی ہو جائے اس کا متوقع

شکر سے معنی اور اقسام

تکمال اسلام کے معنی اور اسلام کے درجات



مسلمان جب چاہا کریں گے ان کو بھگا دیا کریں گے لہذا ان کی چمک نکالنی چاہئے اور مسلمانوں سے کہنا چاہئے کہ خوب زور سے اذان دیں یہ تو ہمارے ہی واسطے مفید ہے۔ عرض جب کفار کے دیوتا اذان سے بھاگ جاتے ہیں تو جس گانوں میں اذان ہوگی وہاں کفار بھی نہ آسکیں گے اور اگر آویں گے بھی تو ان کے حوصلے پست ہو جائیں گے۔ پس یہ تفسیر اس آیت کی بہت عمدہ لطیف ہے اور واقعی اس پر کوئی ہی اشکال نہیں۔ چنانچہ اسوقت جو لوگ بھی دشمنوں کے بہکانے سے مرتد ہوئے ہیں یہ وہی ہیں جن کو نماز سے کچھ علاقہ نہ تھا اس لئے مسلمانوں کو چاہئے کہ فتنہ ارتداد سے بچنے کے لئے خود بھی نماز کی پابندی شروع کریں اور وہی بات میں بھی مسلمانوں کو غازی بنانیکی کو مستحسن کریں حفاظت اسلام کے لئے ایک تو یہ عمل ضروری ہے۔ دوسرا کام یہ کریں کہ کسی بزرگ اللہ واسے سے تعلق پیدا کریں یعنی اس سے بیعت ہو جائیں یہ عمل بھی حفاظت اسلام کے لئے بڑا سنگین پہرہ دار ہے۔ میرے ایک دوست کا پور میں تھے جو مجھ سے بیعت بھی ہیں ان کے پڑوس میں شن کا ایک عیسائی رہتا تھا وہ کبھت روزانہ سے مذہبی گفتگو کرتا تھا اور اسلام سے بہکانا چاہتے تھا ایک دن ان دوست نے باتوں باتوں میں اس سے یہ کہہ دیا کہ میں حضرت مولانا رشید احمد صاحب کا متفق ہوں۔ پس یہ سن کر پھر کبھی وہ انکو پاس آکر نہ پھٹکا اور دوسروں کی زبانی سلوم ہوا کہ وہ عیسائی یہ کہتا تھا کہ جو لوگ بزرگوں سے تعلق رکھتے ہیں ان پر ہمارا دامن نہیں چلتا واقعی حدیث میں آیا ہے کہ مسلمان کو جماعت میں شامل رہنا چاہئے کیونکہ جیٹریا امی کبری کو پھاڑتا ہے جو گلہ سے الگ ہو جاوے مشہور ہے کہ جیٹریا گئے پر جملہ نہیں کرتا بلکہ جب کوئی کبری گلہ سے الگ ہوتی ہے اسے پھاڑکھاتا ہے۔ پس مسلمانوں کو چاہئے کہ اللہ والوں سے تعلق پیدا کریں اور ان کے سلسلہ میں داخل ہو جاویں۔ اس عمل میں دفعہ بارہ کی بڑی برکت ہے پھر تم کو کوئی بہکانے نہ آئیگا اور اگر کوئی آوے تو تم اس سے کہہ دو کہ بتو فلاں بزرگ سے بیعت ہیں جو طریقہ ان کا ہے وہی طریقہ ہمارا ہے اگر تم کو کچھ کہنا ہے تو اسے جا کر کہو ان کو سمجھا لو اگر وہ اپنا طریقہ بدل دیکھے تو ہم بھی بدل سکتے ہیں ورنہ ہم تو انہی کے ساتھ رہیں گے پس بزرگوں کا نام نہ بھڑکے کبھی وہ تم کو بہکانے نہ آوے گا اور بزرگوں سے تعلق پیدا کر کے مہینہ دو مہینہ میں ان کے پاس بھی جانا چاہئے ان کی صحبت سے نور ایمان کو ترقی اور اسلام کو خوشحالی حاصل ہوگی۔ پس حفاظت اسلام کے لئے یہ دو عمل ہوئے۔ ایک نماز دوسرے کسی بزرگ سے تعلق پیدا کرنا۔ ایک تیسرا ضروری عمل اور ہے وہ گائے کا گوشت کھانا ہے۔ گائے کا گوشت کھانا یوں کہو

حفاظت اسلام کیلئے ایک دو سے عمل کی ضرورت

حفاظت اسلام کیلئے تیسرے عمل کی ضرورت

مخافوں کے پھندوں سے بچنے کے لئے بھی اس کی ضرورت ہے اگر دفعہ پوری تکمیل نہ ہو سکے تو چند باتوں کی ضرورت تو بہت سخت ہے ایک یہ کہ سب مسلمان نماز کی پابندی شروع کر دیں تجربہ ہے کہ نمازی کو کوئی شخص پہکانیکی جرأت نہیں کر سکتا جس مسلمان کو کفار نماز کا پابند دیکھتے ہیں اُس سے بالکل مایوس ہو جاتے ہیں کہ یہ کبھی ہمارے پہکانے میں نہیں آ سکتا کیونکہ وہ اُس کو بچا مسلمان سمجھتے ہیں پس خدا کے لئے تم نماز کی پابندی تو ابھی سے شروع کر دو۔ یہ اسلام کا بڑا پہرہ دار ہے۔ واقعی اَن الصلوۃ تنہی عن الفحشاء والمنکر کی ایک تفسیر ابھی سمجھ میں آئی بنشہود تفسیر تو یہ ہے کہ نماز مسلمان کو بُرے کاموں سے روک دیتی ہے اس پر ظاہر میں اشکال پڑتا ہے کہ بہت بہت نمازیوں کو بُرے کام کرتے دیکھتے ہیں اور اُس کا جواب دیا گیا ہے کہ نماز سے بُرے کام ضرور کم ہو جاتے ہیں اگر اس شخص کی نماز کمال ہے خشوع و خضوع و جملہ آداب کے ساتھ ہے تب تو یہ شخص بالکل بُرے کاموں سے محفوظ ہو جائیگا اور اگر اس کی نماز ناقص ہے تو جیسی نماز سے اُمی کے مناسب بُرے کام چھوٹ جائیں گے۔ عرض جس درجہ کی نماز ہوگی اُس درجہ کی ہی عن الفحشاء ہوگی تجربہ کر لیا جائے کہ دو جماعتوں کا امتحان کر کے دیکھو۔ ایک وہ جو بالکل بے نمازی ہے دوسرے وہ جو نمازی ہے (گو اُن کی نماز کسی درجہ کی ہو) یقیناً نمازی جماعت کے اندر بُرے کام کم ہوں گے اور بے نمازیوں میں اُن کی نسبت سے زیادہ ہونگے تو مشہور تفسیر پر اشکال واقع ہوتا تھا جس کا جواب دینے کی ضرورت ہوئی مگر جو تفسیر سوقت القار ہوئی ہے اس پر کوئی اشکال نہیں پڑتا وہ یہ کہ نماز اہل فحشاء و منکر کو نمازی کے پاس آنے اور اُس کے پہکانے سے روک دیتی ہے اس کی تائید ایک حدیث سے ہوتی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں کہ اذان سے شیطان گوز مارتا ہوا بہت دور بھاگ جاتا ہے اور اس کا اقرار کفار کو بھی ہے چنانچہ مندر کے پاس اذان دینے سے وہ لوگ روکتے ہیں اور یہ کہتے ہیں کہ اذان کی آواز سے ہمارے دیوتا بھاگ جلتے ہیں۔ ایک راجہ کے یہاں ہندو پنڈتوں نے استغاثہ دیا کہ کیا تمہارے مسلمانوں کی مسجد مندر کے پاس ہے جس میں وہ اذان دیتے ہیں اُن کو اس سے منع کیا جائے کہ زور سے اذان نہ کہا کریں ہمارے دیوتا بھاگ جاتے ہیں۔ راجہ نے وزیر سے کہا کہ ہمارا ایک گھوڑا ٹوپ کی آواز سے چونکتا تھا تو ہم نے اس کی چمک نکالنے کے لئے یہ تدبیر کی تھی کہ اس کو ٹوپ کے پاس رسوں سے بندھا کر خوب ٹوپ چلانے کا حکم دیا تھا جس سے اس کی چمک جاتی رہی تھی تو ہمارے دیوتا اگر اذان سے بھاگتے ہیں تو یہ بہکوا بہت مضر ہے

حاشیات کلام اسلام

تو جہ سے

کے جاننے والے ہیں اور دین کی فہم سے بالکل گورے ہیں۔ گویا تو کہنے کی نہیں ہے مگر ضرورت کی وجہ سے کہتا ہوں کہ آج کل بہت سے عالم محض الفاظ کے عالم ہیں جن کا فہم درست نہیں محض متن میں ختم کر کے عالم کہلا سکتے لیکن کی تو یہ حالت ہے کہ درسیات سے فارغ ہو گئے ہیں مگر کتابیں سمجھ کر نہیں پڑھیں اور انہوں نے کتابیں سمجھ کر پڑھی ہیں ان کا علم بھی ہنوز کتابی علم ہے جو اصرارِ شریعت سمجھنے کے لئے ناکافی ہے۔ یاد رکھو اس سے کچھ کام نہیں چلتا کہ دو چار آدمی تم کو مولانا اور مولوی کہنے لگے۔

بنائے بھابھ صاحب نظر سے گوہر خود را \* عیسیٰ نتوان گشت بتصدیقِ خیرے چند  
جہلدار کی تعظیم و تکریم اور ان کے مولوی کہنے سے تم سچ پچ مولوی نہیں ہو سکتے بلکہ ضرورت اس کی ہے۔

قال را بگذار و مردِ حال شو \* پیشِ مردِ کاملے پا مال شو

اگر فہم تقویٰ اور حال سے پیدا ہوتا ہے اور حال پیدا ہوتا ہے کسی کی جو تیاں سیدھی کرینے کیونکہ یہ نفس بدون اس کے سیدھا نہیں ہوتا۔ جینک اپنے کو کسی کامل کے اس طرح سپرد نہ کرو گے کہ وہ تمہاری ذات میں جو چاہے تصرف کر سکے اس وقت تک شہوات و اغراض نفسانیہ سے نجات نہیں ہو سکتی یہی وجہ ہے کہ بہت سے علمائے دین کو اغراض کے تابع کر رکھا ہے کہ جب موقع و محل دیکھا اسی کے موافق فتوے تراش لے۔ بھلا ایسا علم بھی کچھ کام دے سکتا ہے یہ علم ابن آدم پر خدا کی حجت ہے جس کی وجہ سے آخرت میں جہلا سے زیادہ اسپر موائدہ ہو گا۔ بعض لوگوں کو معاویہ نفس کا کچھ خیال بھی ہوتا ہے تو وہ یہ غلطی کرتے ہیں کہ اپنی رائے اور اپنے اجتہاد سے عمل شروع کرتے ہیں اور کتابیں دیکھ دیکھ کر مجاہدات و ریاضات میں مشغول ہو جاتے ہیں مگر یاد رکھو کہ کتابی نسخوں سے شفا حاصل نہیں ہو سکتی اگر اس طرح شفا ہو جایا کرتی تو دنیا میں ایک بھی مریض نہ رہتا کیونکہ طب کی کتابیں بیشمار موجود ہیں اردو میں بھی ان کے ترجمے ہو گئے ہیں جن میں ہر قسم کے امراض کا علاج درج ہے پس ہر شخص کتابیں دیکھ کر علاج کر لیا کرتا طبیعوں کی ضرورت نہ ہوا کرتی مگر تجربہ شاہد ہے کہ اس طرح شفا حاصل نہیں ہوتی بدون رجوع الی الطیب کے چارہ نہیں یہی حال معاویہ نفس کا ہے کہ اس میں بھی بدون کسی ماہر طبیبِ حافی کے کامیابی نہیں ہوتی جو لوگ خود بخود کام شروع کرتے ہیں ان کی حالت یہ ہے کہ جہاں کچھ سرسراہ معلوم ہوئی وہ اپنے کو کامل سمجھنے لگے حالانکہ سرسراہٹ کو کامیابی سے کچھ بھی علائقہ نہیں پس میں

یہ عالم کا نام نہیں

یہ عالم کا نام نہیں

کوئی ہندو نہیں بہہ سکتا۔ بکری کا گوشت کھانے تک تو بکری احتمال رہتا ہے مگر گائے کا گوشت کھانے کے بعد پھر کچھ ڈبھیں رہتا اور اگر اس کو ذبح کرنے لگو پھر تو تمہاری صورت دیکھ کر ہندو ہلکے لگیں گے چنانچہ ہندوستان میں جن لوگوں کا پیشہ گائے ذبح کرنا ہے انہیں ہندوؤں کو کسی وقت یہ طے نہیں ہو سکتا کہ وہ ہمارے بہہ سکتے ہیں۔ ایک طرافت کا قصہ ہے کہ ایک دفعہ ریل کے سفر میں ہمارے ایک دوست نے گائے کے ہڈے سے پستول کا کام لیا تھا۔ ریل میں مسافروں کا جھوم بہت تھا ایک ایک ڈبہ میں چالیس سے اوپر آدمی بیٹھے ہوئے تھے۔ جب پھر بھی آدمی نہ ہوئی تو ان حضرات نے کھانا کھا دیا۔ دسٹروان پچایا جس میں گائے کا گوشت تھا۔ ہندو اتے اور گائے کا گوشت دیکھ کر رام رام کہتے ہوئے وہاں سے چلتے جب کھانا کھا چکے تو ہمارے دوست نے ایک بڑا سا ہڈا ہاتھ میں لیا اور جو ہندو آتا ہے وہ ہڈا دکھا دیتے کہ یہاں جگہ نہیں آگے جاؤ اس ہڈے کی صورت دیکھتے ہی کوئی ہندو وہاں نہ ٹھہرتا اس لئے اس کا نام پستول رکھا گیا تو جس چیز کی صورت سے کھانا بھاگتے ہیں اس کو تم کھانے لگو گے تو پھر وہ تمہارے پاس کہہ آئے گے بس گائے کا گوشت کھانے سے تم بھگے ہو کر جنت کے گھاؤں سے کمر لگا کر بیٹھ جاؤ گے۔ بخدا تجربہ سے بتا دیا کہ ہندوستان میں گائے کا گوشت کھانا ہی کامل مسلمان ہونا ہے۔ مسلمان کی کمیل نہیں جاتی چنانچہ جو لوگ گائے کا گوشت نہیں کھاتے ہندوؤں کو بول بیٹھتی کہ تمہیں لگتی کہ تمہارے علوم ہوتا ہے کہ یہ لوگ مسلمان خوشی و شادی کیلئے اسلام سے بدھ بھی اپنی اصلی حالت پر قائم ہے گویا ہندوؤں نے اس قول میں خود اقرار کر لیا کہ کامل مسلمان وہی ہے جو گائے کا گوشت کھاتا ہے اور جو گائے کا گوشت نہیں کھاتا اس کو وہ لوگ بھی ہندوؤں سے قریب اور مسلمانوں سے بے حد سب سے ہیں پھر اب وجہ لگاؤ کے شعار اسلام ہونے میں کیا شبہ رہا۔ شعار اسلام کے اور کیا سنگ ہوتے ہیں بس جو چیز عام طور پر اسلام و کفر میں امتیاز پیدا کرنیوالی ہو وہی شعار اسلام ہے اور ظاہر ہے کہ ہندوستان میں مسلمان کو ہندوؤں سے امتیاز گائے کے ذبح اور اس کا گوشت کھانے ہی سے ہوتا ہے اور اس وقت تجربہ سے بتا دیا کہ جو لوگ اس شعار اسلام کے تارک تھے۔ زیادہ تر وہی فتنہ ارتداد کے دام میں مبتلا ہو رہے ہیں اور جو اس شعار کو اختیار کئے ہوئے ہیں ان کی طرف کوئی رخ بھی نہیں کرتا تو یہ علاوہ شعار اسلام ہونے کے بڑا سنگین پہرہ دار بھی ہے جیسے ابھی میں نے قصہ بیان کیا کہ ہمارے ایک دوست نے گوشت کے ہڈے کو پستول بنا لیا تھا۔ واقعی با پستول سے بھی زیادہ کارآمد ہے کہ مشرکین اس کی صورت سے بھاگتے ہیں۔ مگر انہوں نے کہ اصل بعض علماء کو بھی ذبح لگاؤ کے شعار اسلام ہونے میں شک ہے مگر یہ وہ علماء ہیں جو محض الفاظ

ذبح لگاؤ کا شعار اسلام ہونا اور شعار کے تارک۔

پھر کہا جانتے بھی ہو کہ ہم کے معنی کیا ہیں۔ ہم کے معنی ہیں ہندو اور مسلمان۔ ہمارے مراد ہندو اور تیم سے مسلمان پھر کہا کہ چارے ہندو بھائی ناخوش نہ ہوں کہ ہا تو ذرا سی ہے اور تیم لمبا ہے۔ بات یہ ہے کہ ہندو تو ہندوستان ہی کے اندر اندر ہیں یہ کہیں باہر سے نہیں آئے اور مسلمان عرب و ایران وغیرہ بہت دور سے آئے ہیں تو ان کی مسافت بہت لمبی ہے اس لئے ان کے واسطے تیم اختیار کیا گیا اور اس کو لمبا لکھا گیا۔ مگر اس شخص نے مسلمانوں کی بابت یہ خیال نہ کیا کہ شاید وہ یہ شبہ کرنے لگیں کہ ہا کو پہلے بھاگیا اور تیم کو پیچھے اور ہا کو تیم کے سر پر سوار کیا گیا اس کی وجہ۔ شاید اس کا یہ جواب دیا جائے کہ ہندو یہاں پہلے سے رہتے ہیں اور مسلمان بعد میں آئے ہیں اس لئے ہا کو پہلے اور تیم کو پیچھے لایا گیا۔ مگر یہ شبہ پھر بھی باقی رہا کہ ہا کو تیم کے سر پر سوار کیوں کیا گیا اس کو پہلے ہی لکھا ہوتا مگر تیم سے مالگ لکھا ہوتا۔ مگر شاید اتحاد و اتفاق ظاہر کرنے کے لئے غلط کی ضرورت پڑی ہو۔ اس لئے ایسا کیا گیا و ابیات خرافات یہ آجکل کے حکام ہیں جنکے سر نہ پاؤں گرو گئی کہ ان معاین پر لٹو ہیں اور تم یہ کہ مسلمان بھی اس تقریر کے مدد تھے جنکے یہاں حکام و معاند ایسے ایسے علی ہیں کہ دوسری قوموں کو انکی ہوا بھی نہیں لگی اسلامی علوم و حکام کے جتنے ہیں یہ و ابیات باتیں اس قابل ہیں کہ مسلمان ان کی تعریف کریں مگر ہمارے قوم میں ایک مرض یہ بھی ہے کہ یہ دوسری قوموں کے افعال کی مدح کرتے ہیں اور اپنے گھر کی چیزوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں چنانچہ ایک زمانہ انگریزوں کی پرستش کا تھا اس وقت تک ان کے افعال اور معاشرت کی مدح سرائی ہوتی تھی اور مسلمانوں کے طرز معاشرت پر ان کے طرز معاشرت کو ترجیح دی جاتی تھی اب ہندوؤں کی پرستش کا دور ہے اب ان کی باتوں کی مدح و ثنا ہوتی ہے۔ غرض یہ ہمیشہ دوسروں ہی کی پرستش میں رہیں گے۔ ان میں یہ حوصلہ نہیں رہا کہ اپنی دولت کے سامنے کسی کی چیز کو بھی منہ نہ لگا دیں بلکہ سب کو اسی کے سامنے جھکانے کی کوشش کریں انوس ایسے مسلمان اب زمین کے اندر پونج گئے۔ جس اب تو ایسے مسلمان رہ گئے ہیں کہ ایک صاحب کا مقولہ اخباروں میں شائع ہوا تھا کہ اگر نبوت ختم نہ ہو گئی ہوتی تو فلان شخص ہم و ایک ہندو کی طرف اشارہ ہے) نبوت کا مستحق تھا۔ انوس اس شخص کو مسلمانوں میں کوئی اس قابل نہ ملا تھا۔ ایک ہندو ہی اس قابل ملا تھا۔ اسے صاحبو! میں پوچھتا ہوں کہ آخر یہ

مسلمانوں میں یہ مرض ہے کہ دوسری قوموں کے افعال کی مدح کرتے ہیں اپنے گھر کی چیزوں پر ان کو ترجیح دیتے ہیں

اب ایسا نہ ہو کہ تقریر

ہندو بھی پورا مسلمان نہیں سمجھتے بلکہ اپنی برادری کا بھائی سمجھتے ہیں۔ ایسی حالت میں اس شہر آشوبی کا انکار وہی شخص کر سکتا ہے جو ذہن فہم سے بالکل کور ہو۔ ایک عالم نے میرے سامنے اعتراض کیا کہ دیکھیے صاحب فلان مولانا نے ذبیحہ لگاؤ کو شعار اسلام کہہ دیا میں نے کہا وہ کیا کہتے حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو شعار اسلام فرمایا ہے۔ کہنے لگے حضور نے کہاں فرمایا میں نے کہا مسلم کی زندگی ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں۔ من صلی صلوٰۃ واستقبل قبلتنا واکل ذبیحتنا فذلک المسلم الذی لہ ذمتہ اللہ وذمتہ رسولہ الحدیث۔ اس میں حضور نے مسلمان کی علامتیں بیان فرمائی ہیں کہ جس شخص میں یہ علامتیں موجود ہوں اس کو مسلمان سمجھنا چاہئے کہ جو ہماری نماز پڑھے اور ہمارے قبلہ کا استقبال کرے اور ہمارا ذبیحہ کھائے وہ مسلمان ہے جس کے لئے خدا و رسول کی پناہ و حید ہے۔ پس جہاں آپ نے صلوٰۃ و استقبال قبلہ کو علامتِ ہلام قرار دیا ہے وہیں اکل ذبیحتنا بھی فرمایا ہے تو جو اعتراض آپ کو ان مولانا صاحب پر ہے کہ انہوں نے کھانے پینے کی چیز یا ایک جانور کے قح کو شعار اسلام کہہ دیا وہی اعتراض حدیث پر وارد ہوتا ہے کہ حضور نے صلوٰۃ و استقبال قبلہ کے ساتھ اکل ذبیحہ کو کیسے بیان فرمادیا۔ شاید کوئی یہہ کہے کہ اس میں تو مطلق ذبیحہ مسلم کے کھانے کو علامتِ اسلام بتلایا گیا ہے۔ اس سے ذبیحہ بقر کا کھانا علامتِ اسلام معلوم نہیں ہوتا۔ کیونکہ اس میں بقرہ کا لفظ وارد نہیں ہوا۔ میں کہتا ہوں کہ فہم شخص کے لئے تو ذبیحتنا ہی بقرہ پر دلالت کرنے کے لئے کافی ہے۔ چنانچہ عنقریب آتا ہے اور بد فہم کے لئے خود لفظ بقرہ کا مذکور ہونا بھی ناکافی تھا۔ چنانچہ میرے میں ایک وکیل صاحب نے یہ دعوے کیا تھا کہ اسلام یہاں لگے کا ذبیحہ کہیں نہیں بلکہ بکری کا ذبیحہ ثابت ہے چنانچہ دیکھئے اس عید کا نام ہی بقرعید ہے یعنی بکرے کی عید۔ اس ظالم نے بقر کو بکرے کی عربی سمجھا۔ واقعی جب ایسے ایسے ذہین دنیا میں ہوں گے تو پھر ذبیحہ گاؤ کی دلیل شریعت میں کیوں ملے گی۔ اسی طرح اگر آپ بھی لفظ بقرہ حدیث میں ہونے کے بعد یہی تاویل کرنے لگیں تو پھر اس کا جواب بجز اس کے اور کیا ہو گا کہ صحابہ جواب جابلان باشد غوغوشی اور یہ ساری خرابی خوشامد کی ہے کہ یہ لوگ ہندوؤں سے اتحاد کرنے کے لئے ایسی پھر باتیں نکالتے ہیں۔ آئیکل اتحاد و اتفاق کا بہت جوش ہے اسی جوش میں ایسے عالی مضامین اور باریک نکات سو جھتے ہیں۔ چنانچہ مظفر نگریں ایک ہندو نے اپنی تقریر میں کہا تھا کہ جب تک ہم میں اتفاق نہ ہو کامیابی نہیں ہو سکتی

تعلیم کی حفاظت کا طریقہ یہ ہے کہ اپنی قوم کو دوسروں سے مستغنی ثابت کر دو خود محتاج نہ بنو دہرو  
 کو اپنا محتاج بناؤ۔ اپنی تعلیم کے مقابلہ میں کسی کی تعلیم کو ترجیح نہ دو اور ثابت کر دکھاؤ کہ  
 اسلامی تعلیم سے بہتر کوئی تعلیم نہیں نیز اپنے علماء کے سامنے دنیا بھر کے علماء کو پسند اور نیچا  
 دکھا دو اور اس کے لئے کچھ تم کو کرنا نہیں پڑے گا۔ میں دعوے سے کہتا ہوں کہ الحمد للہ اسلام  
 میں وہ لوگ موجود ہیں جن کے سامنے دنیا بھر کے سیاست دان طفل کتب ہیں۔ قرآن و حدیث  
 کے برابر سیاسی اور تمدنی تعلیم کو کسی کتاب میں ہے۔ ذرا کوئی لاکر تو دکھائے پھر جو لوگ قرآن  
 و حدیث کے حقیقی طور پر سمجھنے والے ہیں ان کے برابر کوئی بھی عاقل یا سیاست دان ہو سکتا  
 ہے۔ ہرگز نہیں بخدا ہرگز نہیں۔ مگر یہ ساری خرابی اُن علماء کی ہے جو ہر بات میں اُن  
 لیڈروں کے ساتھ ہو لیتے ہیں اور لیڈروں کی طرح خود بھی کافروں کی سیاست دانی  
 کے متقدّم ہیں۔ اُن کی علانیہ مدح کرتے اور میر پر بیٹھ کر وعظوں میں تعلیم سے اُن کا نام  
 لیتے ہیں اور یہ وہ علماء ہیں جنہوں نے کسی صاحبِ دل کی جوتیاں سیدھی نہیں کیں محض  
 کتا بد پڑھ کر عالم ہو گئے ہیں مگر ۵

نہ ہر کہ چہرہ برا فردخت و لیری داند نہ ہر کہ آئینہ دارد سکندی داند  
 ہزار تکتہ یار یک تر ز موانیاست نہ ہر کہ سر برتر اشد قلندر می داند  
 علم اس کا نام نہیں ہے کہ الفاظ یاد کر لئے علم اور ہی کسی چیز کا نام ہے ۵  
 شاہد آں نیست کہ موے و میلے دارد بندہ طاحت آں باش کہ آنے دارد  
 جس عالم میں ایک خاص آن ہو اُس کا غلام بننا چاہئے وہ آن کیا ہے عشق و معرفت و تقویٰ  
 چند روز ایسے کسی عالم کی جوتیوں میں جا کر رہو اور اس کے سامنے اپنے نفی علم کو فنا  
 کر دو۔ پھر علم کی دولت نصیب ہوگی اور کامل کے سامنے نفی علم کو فنا کرنے کی ضرورت  
 اس لئے ہے کہ ۵

پیش یوسف نازش و خوبی کن جز نیاز و آہ یعقوبی کن ۵  
 ناز را روئے بپاید بچو درد ۵ چوں نداری گرد بد خوئی مگرد ۵  
 عیب باشد چشم نابینا و باز زست باشد روی نازیبا و ناز  
 یعنی عیب تمہارے اندر حسن نہیں ہے تو یوسف کے سامنے ناز مت کرو آہ و غصہ ناز سے  
 پیش آنو عیب ہی امید ہے کہ وہ تم کو منہ بھی لگائے گا اور اگر تم سے اس زشت روی کی حالت میں

کوٹنا اسلام ہے جس میں نبی ہونے سے نئے ایمان کی بھی شرط نہیں۔ پھر لوگ کہتے ہیں کہ ہندو مسلم اتحاد کی مخالفت نہ کر دو۔ جس اتحاد کا یہ نتیجہ ہو کہ مسلمان اس سے اتحاد کی طرف جائیں اس اتحاد پر صد نفرین ہے۔ پھر کوئی اُن لیڈر صاحب سے پوچھے کہ جب تمہارے نزدیک ہندو بھی قابلِ نبوت ہو سکتا ہے تو تم نے اس قضیہ شرطیہ کو کیوں تحلیل دہی کہ اگر نبوت ختم نہ ہو گئی ہوتی۔ کیونکہ ایسی نبوت تو ختم نہیں ہوتی۔ اس لئے کہ ختم تو وہ چیز ہوتی ہے جو پہلے شروع بھی ہو چکی ہو اور ایسی نبوت تو آج تک شروع ہی نہیں ہوئی جس میں اسلام و ایمان کی بھی قید نہ ہو جب وہ شروع ہی نہیں ہوئی تو ختم بھی نہیں ہوئی بلکہ یہ تو تینے نبوت کی نئی قسم نکالی ہے اس کے لئے یہ شرط بڑھانا کہ اگر نبوت ختم نہ ہوئی ہوتی محض حماقت ہے۔ تم کو یہ کہنا چاہئے تھا کہ نبوت اسلام تو ختم ہو چکی۔ اب میں نبوت کی ایک دوسری قسم ایجاد کرتا ہوں جس میں اسلام و ایمان کی بھی قید نہیں اور اس قسم کا پہلا نبی فلاں شخص ہے۔ عرض عیب کرنے سے لے بھی منہ چاہئے۔ کفر یہ کلمہ بھی زبان سے نکالا اور وہ بھی ایسا بے محاسن کے سرسہ پاؤں اور کمال یہ کہ ایسے کلمات کہہ کر بھی یہ لوگ لیڈر اور مسلمانوں کے متداین ہوئے ہیں۔ کوئی عالم یا حاکم اس شخص کو متنبہ نہیں کرتا کہ ان کلمات ناشائستہ سے ایمان میں فرق کیا تو اپنے ایمان کی سلامتی کی فکر کرو اگر وہ اس سے توبہ نہ کرے تب تو ظاہر ہے اور اگر توبہ کر لے جب بھی یہ لوگ لیڈر اور مقتدا بننے کے قابل نہیں کیونکہ ایسے کلمات سے معلوم ہو گیا کہ یہ لوگ اسلام کی تسلیم سے بالکل سوئے اور رے جاہل ہیں سو توبہ کر کے گناہ تو معاف ہو جائیگا۔ مگر ایک منٹ کی توبہ سے علم تو حاصل ہو جائیگا۔ عرض مسلمانوں کے اندر یہ بڑا مرض پیدا ہو گیا ہے۔ کہ ان کو دوسری قوموں کی چیزیں زیادہ دینی معلوم ہوتی ہیں اور اپنے علماء کو چھوڑ کر یہ دوسری قوموں کے افراد کی عظمت کر سکتے ہیں اور پھر دعوے کرتے ہیں کہ ہم قومیت اسلامی کے حامی و محافظ ہیں۔ ڈسے۔ پھر۔ کیا قومیت اسلامی کی یہی حمایت ہے کہ تم اسلامی تسلیم کو دوسرے مذاہب کی تسلیم کے آگے اور اسلامی علماء کو دوسری قوموں کے افراد کے سامنے ذلیل و ہت کر دو۔ وائٹ ہی لوگ اسلام و مسلمانوں کو ذلیل کرتے ہیں اور یہی قومیت اسلامی کو برباد کرتے ہیں۔ ان غریبوں سے خدا تو اُن کو مطلوب ہے ہی نہیں۔ مگر جس قومیت کا یہ رات دن دنار و ستے میں اُس کی بھی جڑیں اکھاڑ رہے ہیں۔

آج کل کے لیڈر قومیت اسلامی کی بھی بڑی اکھاڑ رہے ہیں کی حمایت کا ان کو بہت شوق ہے



مسلمانوں کی فلاح صرف اتباع احکام سے ہوتی ہے

کر کے ترقی نہیں کر سکتا اگر وہ مسلمان ہے مسلمان کی ساری عزت اسی میں ہے کہ وہ اپنے طریقہ پر قائم رہے اور کسی حال میں احکام شریعت سے تجاوز نہ کرے۔ اسی سے فلاح ہوتی ہے گوسا مان کم ہو اور اس کے خلاف میں فلاح نہیں گوسا مان زیادہ ہو دیکھئے اسکی تائید میں ایک باریک نکتہ بتلاتا ہوں وہ یہ کہ مسلمانوں کو مکہ میں رہتے ہوئے قتال کی اجازت نہیں ہوئی مدینہ میں پہونچکر اجازت ہوئی اس کی کیا وجہ ہے۔ ظاہر میں یہ سمجھتے ہیں کہ قلت جماعت و قلت اسباب اس کا سبب تھا۔ یہہ خلاف تحقیق ہے کیونکہ مدینہ ہی میں پہونچ کر کیا جماعت بڑھ گئی تھی کفار کا بھر بھی غلبہ تھا۔ مدینہ کی جماعت تمام حوکی مقابلہ میں کیسا چیز تھی بلکہ اگر یہہ دیکھا جائے کہ تمام کفار عالم کے مقابلہ میں یہہ اجازت ہوئی تھی تب تو مدینہ کیا سارے عرب میں قلیل تھا اسی طرح مدینہ پہونچکر سامان میں کیا زیادتی ہو گئی تھی کفار ہمیشہ نہایت ساز و سامان سے مقابلہ کرتے تھے اور مسلمانان مدینہ کی حالت تھی کہ بعض مواقع میں ایک ایک سواری میں سات آٹھ آدمی شریک ہوتے تھے بعض دفعہ چند آدمیوں میں ایک ہتھیار مشترک ہوتا تھا پس یہ کہنا بالکل واقع کے خلاف ہے کہ مدینہ میں ہا کر جماعت و سامان کی زیادت اس اجازت کا سبب ہوئی خصوص سے خود معلوم ہوتا ہے کہ مسلمانوں کی جماعت کفار کے مقابلہ میں اکثر مواقع میں اس قدر کم ہوتی تھی کہ ملائکہ کا جوڑ لگایا جاتا تھا چنانچہ ارشاد ہے۔ و انزل جنود الم تر دبا اور ارشاد ہے۔ بنا ان

نصبروا و اتقوا و یا تو کم من فورہم ہذا یعدکم ربکم بختہ الا ان من الملئکۃ مسوین۔ اور یہہ صورت نزول ملئکہ کی مکہ میں رہتے ہوئے بھی ممکن تھی مگر پھر بھی اس صورت کو اختیار کر کے وہاں اجازت نہ دی گئی تو اس کی کوئی اور وجہ بتلانی چاہئے۔ اہل ظاہر اس کی شافی وجہ نہیں بتلا سکتے۔ محققین نے فرمایا ہے کہ اصل بات یہ تھی کہ مکہ میں عام مسلمانوں

کے اندر اخلاق حمیدہ اخلاص و صبر و تقویٰ وغیرہ کامل طور پر راسخ نہ ہوئے تھے اس وقت اگر اجازت قتال کی ہو جاتی تو سارا مقابلہ جوش غصہ و انتقام للنفس کیسے ہوتا محض اخلاص و اعلاء کلمۃ اللہ کے لئے نہ ہوتا اور اس حالت میں وہ اس قابل نہ ہوتے

کہ ملائکہ کی جماعت سے ان کی امداد کی جائے اور حمایت آہی ان کے شامل حال ہو۔ چنانچہ آیت مذکورہ میں بنا ان نصبروا و اتقوا کی شرط بتلا رہی ہے کہ حمایت آہی امیو قنت متوجہ ہوتی ہے جبکہ مسلمان صبر و تقویٰ میں راسخ ہوں اور تقویٰ کے معنی ہیں احتراز عما ہی اللہ عنہ

اُس کے سامنے اپنے علوم پر ناز شروع کر دیا تو وہ اپنے علم سے ذرا سا حصہ بھی تم کو نہ بچا  
اور صاف کہہ بچا۔

بادعی گوئید اسرار عشق و مستی بگذار تا بمیسرود در رنج خود پرستی  
اتو کثرت سے وہ لوگ ہیں جو کمال نہیں رکھتے مگر ایک کمال کی نقس کر کے دعویٰ کمال کا  
کرتے ہیں ایسوں کی مثال میں ایک حکایت یاد آئی کہ ایک احمق شخص نے کسی ولایتی کو  
دیکھا جو اپنے گھوڑے کو پیار و شفقت کے ساتھ دانہ کھلا رہا تھا اور وہ گھوڑا کبھی ادھر منہ  
پھیر لیتا کبھی اُدھر اور وہ کہتا کھاؤ بیٹا کھاؤ۔ انہوں نے اپنے دل میں سوچا کہ افسوس  
میری بیوی میری اتنی قدر بھی نہیں کرتی جتنی یہ شخص گھوڑے کی قدر کرتا ہے اب کے گھر  
جا کر ہم بھی ان ہی تحروں کے ساتھ کھانا کھایا کریں گے۔ چنانچہ گھر تشریف لائے اور بی بی کو  
حکم دیا ہمارے لئے دانہ بھگو دے پھر شام کو گھوڑے کی طرح کھڑے ہو کہ حکم دیا۔ کہ  
اگاڑی پہاڑی کھونٹوں سے باندھ دے اور دم کی جگہ ایک جھاڑو بندھوائی اور حکم دیا  
کہ تم کو دانہ کھلا دے اور جب ہم خڑے کریں تو ہمارے خوشامد کرے اور کبے کھاؤ بیٹا  
کھاؤ۔ چنانچہ ان سب احکام کی تعمیل کی گئی۔ آپ دانہ کھانے میں جو اوجھلے کو دے کیونکہ گھوڑا  
بن رہے تھے۔ پیچھے کہیں چراغ رکھا تھا وہ جھاڑو میں لگ گیا اور اگاڑی پہاڑی بندھی  
ہونے کے سبب ہاتھ پاؤں بیکار ہو چکے تھے۔ آگ بڑھنے لگی بی بی بھی احمق کی احمق ہی تھی  
محلہ میں دوڑی گئی کہ لوگوں میرا گھوڑا جل گیا۔ اس کے یہاں گھوڑا کہاں سب سمجھے سخر اپن  
ہے کوئی نہ آیا گھوڑے صاحب اپنے گدھے پن سے جل کر رہ گئے۔ خلاصہ یہ ہے کہ کالمین  
کے سامنے اپنے دعووں کو فنا کرنے کی ضرورت ہے مگر اتو فساد در کنار ادن کے موافقت سے  
بھی بہا گئے ہیں اور بچے ادن کے کفار کا اتباع کرتے ہیں۔ چنانچہ یوسف نام نہاد علماء ہندوؤں  
کے ساتھ ان تحریکات میں شریک ہوئے ہیں اور یہ سمجھ ہوئے ہیں کہ اپنی روش پر چلنے کو  
تو کچھ زیادہ قدر نہیں ہوتی نہ زیادہ دولت ملتی ہے۔ لاؤ وہی طریقہ اختیار کریں جو ہندوؤں  
نے اختیار کیا ہے۔ شاید اس طرح کچھ زیادہ وقت مل جائے اور اگر انہوں نے سولج لیلیا  
تو اس میں ہمارا بھی حصہ رہے گا اگر ہم الگ رہے تو بالکل محروم رہیں گے۔ افسوس! مسلمان  
ہو کر غیر پر نظر پڑی شرم کی بات ہے ان لوگوں نے یہ نہ خیال کیا کہ جو طریقہ کفار کے لئے  
حصول عزت کا ہے مسلمان کے لئے وہ طریقہ نہیں ہے مسلمان کبھی دوسری قوموں کا اتباع

ایک احمق کی حکایت

کسی طرح جیتا نہ چھوڑتے مگر انہوں نے برعکس معاملہ کیا آخر اُس سے نہ رہا گیا اور حضرت علی سے اس کی وجہ پوچھی کہ آپ نے اگر مجھ کو کافر سمجھ کر قتل کرنا چاہا تھا تو قتل کرنے کے بعد کیوں رہا کر دیا اس فعل سے نہ میرا کفر زائل ہوا نہ عدوت سابقہ ختم ہوئی بلکہ اور زیادہ ہو گئی تھی۔ حضرت علی نے فرمایا کہ واقعی اس فعل کے بعد میرا رہا کر دینا بظاہر عجیب ہے مگر بات یہ ہے کہ اول جب میں نے تجھ پر حملہ کیا تو اس وقت بجز رضائے حق کے مجھے کچھ مطلوب نہ تھا اور جب نصیحت میرے اوپر تھوکا تو مجھے غصہ اور جوش انتقام پیدا ہوا اپنے دیکھا کہ اب میرا تجھے قتل کرنا محض خدا کے لئے نہ ہو گا بلکہ اُس میں نفس کی بھی آمیزش ہوگی اور میں نے نہ چاہا کہ نفس کے لئے کام کر کے اپنے عمل کو ضائع کروں اس لئے تجھے رہا کر دیا۔ وہ یہودی یہ سن کر فوراً مسلمان ہو گیا اور سمجھ گیا کہ واقعی یہی مذہب حق ہے جس میں شرک سے اس درجہ نفرت دلائی گئی ہے کہ کوئی کام نفس کے لئے نہ کرو بلکہ محض خدا کے لئے ہر کام کرو۔ دوستی اور دشمنی میں بھی نفس کی آمیزش سے روکا گیا ہے۔ اب ہمارا یہی یہ حالت ہے کہ جو لوگ خدمت اسلام کا دعویٰ کرتے ہیں۔ ان میں اکثر وہ لوگ ہیں جو نفس کے واسطے کام کرتے ہیں اپنے ذرا ذرا سے کارناموں کو اچھالتے اور اخبار و میں شائع کرتے ہیں احکام الہی کی پروا نہیں کرتے۔ بس انکا مقصود یہ ہے کہ کام ہونا چاہئے۔ خواہ شریعت کے موافق ہو یا مخالفت۔ چندہ میں جائز و ناجائز کی پروا نہیں۔ صرف میں حلال و حرام کا خیال نہیں پھر حمایت الہی ان کے ساتھ کیونکر ہو بلکہ اب تو یہ کہا جاتا ہے کہ میاں مسئلہ مسائل کو ابھی رہنے دو اس وقت تو کام کرنا چاہئے بعد کو مسئلہ مسائل دیکھے جائیں گے انا خدا و انا ایہ راجعون ان صاحبوں کو یہ خبر نہیں کہ مسئلہ مسائل کے بغیر تو مسلمان کو نہ دینی فلاح ہو سکتی ہے نہ آخروی اور سب سے زیادہ اخلاص و نیت کی ضرورت ہے جس کا یہاں مضمحل ہے۔ ہمارے بزرگان دین جو بھلا اللہ اب بھی موجود ہیں وہ محض خدا کے واسطے کام کرتے ہیں اسی لئے وہ کسی کام میں شریعت سے ایک انچ بھی بڑھنا نہیں چاہتے اسی طرح جو ان حضرات کے صحبت یافتہ ہیں وہ بھی نفس کے لئے کام نہیں کرتے۔ بزرگوں کی صحبت سے اگر اصلاح کامل بھی نہ ہو تو کم از کم اپنے محبوب ہی پر نظر ہونے لگتی ہے یہ بھی کافی ہے اور مفتاح طریق ہے جس شخص کو اپنی محبوب پر بھی نظر نہ ہو اُس سے بڑھ کر محروم کوئی نہیں۔ بس پھر تو وہی حالت ہوتی ہے کہ جیسے

آج کل خلاص کا یہ نہیں رہا جس کو نام ملتا ہے

و امثال ما امر به جس میں اخلاص اور احتراز عن الریاء وعن شایمۃ النفس بھی داخل ہے  
(جامع)

اور مدینہ میں پہنچ کر یہ اخلاق راسخ ہو گئے تھے مہاجرین کو مکہ میں رہنے کی حالت میں کفار کی ایذا پر صبر کرنے سے نفس کی مقادمت سہل ہو گئی نیز قوت غضب نفسانی ضعیف بلکہ زائل ہو گئی تھی پھر ہجرت کے وقت جب انہوں نے اپنے وطن و اہل و عیال و مال و دولت سب پر خاک ڈال دی تو ان کی محبت الہی کامل ہو گئی اور محبت دنیا ان کے قلب سے بالکل نکل گئی۔ انصار مدینہ نے مہاجرین کے ساتھ چلوک کیا اُس سے ان کے قلوب بھی محبت الہی سے لبریز اور محبت دنیا سے پاک ہو گئے تھے چنانچہ انصار نے خوش خوش ان حضرات کو اپنے مکانات و اموال میں شریک کرنا چاہا بلکہ بعض صحابہ نے تو یہاں تک کیا کہ ایک مہاجر صحابی سے کہا کہ تم میرے بھائی ہو گئے ہو اس لئے میں چاہتا ہوں کہ اپنا تمام مال آدھوں آدھ تقسیم کر کے نصف خود سیکوں اور نصف تم کو دیدوں اور میرے پاس دو بیبیاں ہیں ان میں سے جو نہی تم کو پسند ہو میں اُسے طلاق دیکر ابھی الگ کر دوں۔ عدت گزرنے کے بعد تم اس سے نکاح کر لینا۔ مہاجرین نے ان کو دعا دی کہ خدا تمہارے مال و عیال میں برکت دے مجھے اس کی ضرورت نہیں تم مجھے بازار کا راستہ بتا دو (میں تجارت کر کے اپنا گذر کروں گا) غرض واقعہ ہجرت سے مہاجرین و انصار دونوں کا امتحان ہو گیا جس میں وہ کامل اترے اس کے بعد ان کو اجازت قتال دی گئی کہ اب یہ جو کچھ کریں گے محض خدا کے لئے کریں گے۔ جو ش غضب اور خواہش انتقام و شفاء غیظ نفس کے لئے کچھ نہ کریں گے اسوقت یہ اس قابل ہوں گے کہ حمایت الہی انکا ساتھ دے اور ملائکہ رحمت ان کی مدد کریں۔ چنانچہ حضرات صحابہ کے واقعات اس پر شاہد ہیں کہ وہ جو کچھ کرتے تھے خدا کے لئے کرتے تھے سچی کہ شتوی میں مذکور ہے کہ انکے ہتھ حضرت علی نے ایک یہودی کو سر کرے قتال میں پچھاڑا اور زنج کا ارادہ کیا مرنے لگا۔ اُس کیجٹ نے آپ کے چہرہ مبارک پر تھوکا اب چاہئے تھا کہ حضرت علی اس کو فوراً ہی ذبح کر ڈالتے مگر تھوکنے کے بعد آپ فوراً اس کے سینہ پر سے کھڑے ہو گئے اور فوراً اُسے چوڑ دیا۔ وہ یہودی بڑا مستعجب ہوا کہ میری اس حرکت کے بعد تو ان کو چاہئے تھا کہ مجھے

حضرت علی کے اخلاص کی عجیب حکایت

۲۲ تا ہے۔ ایک شخص کی حکایت ہے کہ وہ ایک دکان سے تمباکو لینے گیا اور دکان دار سے کہا کہ خوب کڑوا تمباکو دینا اس نے دکھلایا کہ میرے یہاں سب سے کڑوا یہ ہے۔ اس نے کہا کہ نہیں اس سے بھی کڑوا دو تو دوکاندار کیا کہتا ہے کہ توبہ توبہ بس اس سے کڑوا خدا کا نام۔ یہ شخص اس کلمہ سے کافر نہیں ہوا کیونکہ اس کے نزدیک کڑوا ہوتا کمال تھا اس لئے مطلب یہ ہوا کہ یہ تمباکو بہت کمال ہے۔ بس اس سے زیادہ کمال خدا کا نام ہے تو اس کے کلام میں کڑوا بمعنی کمال ہے البتہ یہ عنوان نہایت قبیح ہے تو دیکھئے اس شخص کے نزدیک تمباکو کڑوا ہونا کیسا کمال مطلوب تھا۔ غرض ایسی نظر دنیا میں موجود ہیں۔ کہ ایک چیز بعض لوگوں کے نزدیک باعث کلفت ہے اور دوسرے کے نزدیک لذیذ ہے۔ اسی طرح مصائب سے عام لوگوں کو کلفت ہوتی ہے مگر اہل اللہ کو اس میں بھی لذت آتی ہے گو ظاہر میں تکلیف ہو جیسے کوئی محبوب اپنے عاشق کو زور سے دباے اور ایسا دباے کہ اس کی پسلیاں دکھنے لگیں۔ ظاہر میں گو اسے تکلیف ہوگی مگر اس کی لذت کو کوئی اس کے دل سے پوچھے۔ اُس کا دل تو یوں کہہ رہا ہو گا

ناخوش تو خوش بود بر جان من دل فدائے یار دل رنجان من  
اور اگر محبوب اس سے یہ کہے کہ تجھے تکلیف ہوتی ہو تو لا میں تجھے چھوڑ کر رقیب کو دبا نے لوں تو وہ یوں کہے گا

نشود نصیب دشمن کہ شود ہلاکت نیت سردستان سلامت کہ تو خیر آزمائی،  
اور اس میں راز یہ ہے کہ اہل اللہ نے ایک سے تعلق جوڑ لیا ہے۔ بس اُن کو اگر خوف ہے تو اُسی کا ہے امید بھی ہے تو اُسی سے ہے اس لئے ہر حال میں وہ خوش رہتے ہیں۔ کسی بڑے سے بڑے دافعتہ میں وہ خلافت حق کچھ نہیں کرتے۔ چاہے کام ہو یا نہ ہو۔ غرض حاصل ہو یا فوت ہو۔ جیسے حضرت علی نے عین موقع پر یو دی کو چھوڑ دیا تھا۔ حالانکہ بظاہر اس میں اپنی جان کا خطرہ تھا کہ دشمن رہا ہو کر پھر مقابلہ پر آمادہ ہو گا۔ مگر اُن کو خطرہ کی کچھ پروا نہ ہوئی۔ اُن کا تو مذاق یہ تھا

دلآ راسے کہ داری دل درو بند دگر چشم از ہمہ عالم فرو بند  
اور یہ حال تھا

موقعہ دیکھا ویسا کر لیا اپنی اعتراض کے موافق فتوے بحال لیا جیسا کہ اُن مولوی صاحب نے حدیث میں اکل ذبیحتنا سن کر بھی یہی کہا کہ اس سے تو ذبیحہ گھاؤ کا شعار اسلام ہوتا مسلم نہیں ہوتا۔ اُن کے اندر نرا جوش تھا کسی کے پاؤں تلے نہیں گئے تھے اس لئے جوش غالب رہا فہم درست نہ ہوا فہم درست ہوتا ہے اس سے کہ ۵  
قال را بگذارد حال شو پیش مرد کاملے یا مال شو،

مگر ہائے یہ کس سے ہو۔ اس وقت تو مولانا کہلاتے ہیں لوگ تعظیم کرتے ہاتھ پیر چومتے ہیں اور اب ایسی جگہ جائیں جہاں نالائق کا خطاب ملے بیوقوف بنائے جائیں۔ بات بات پر روک ٹوک کی جائے مگر یہ صرف چند روز کی مشقت ہے پھر ساری عمر کی راحت ہے۔ چند روز کی روک ٹوک سے جب نفس کی اصلاح ہو جائیگی اور خدا تعالیٰ سے تعلق درست ہو جائے گا تو وہ دولت عطا ہوگی جس کے سامنے سلطنت ہفت اقلیم بھی گر دے مع چند روزے جہد کن باقی بخند جس شخص کے اندر مادہ فاسدہ کا غلبہ ہوتا ہے اس کے لئے ضرور سہل کی ضرورت ہے مگر سہل ساری عمر کا نہیں ہوتا۔ چند روز کے لئے ہو کر تا ہے۔ پھر خمیر گاؤ زبان کھلایا جاتا ہے جس کو یہ دولت نصیب ہو گئی ہے اُس سے پوچھو۔ خدا کی قسم اہل اللہ کے برابر کسی کو راحت نہیں اُن کو وہ دولت عطا ہوتی ہے جس کی وجہ سے نہ ان کو کسی خوف کی چیز سے خوف رہتا ہے نہ طمع کی جگہ طمع ہوتی ہے اور اگر یہ بات نصیب نہیں تو اس شخص کی پریشانی کی کوئی حد نہیں ۵

بیچ کنبے دود بے عافیت جز بخلوت گاہ حق آرام نیست

واقعی خلوت گاہ حق ہی میں آرام مل سکتا ہے اور کہیں راحت نہیں اسی کو فرماتے ہیں۔ الا بذکر اللہ تطمئن القلوب۔ میں یہ نہیں کہتا کہ اہل اللہ کو پریشان کن واقعات پیش نہیں آتے۔ نہیں واقعات اُن کو بھی پیش آتے ہیں اور اُن کو تکلیف بھی ہوتی ہے مگر وہ کلفت لذیذ ہوتی ہے۔ جیسے کباب مرچوں بھرا لذیذ ہوتا ہے گو ناک آکھھے آنسو بھی بہتے رہتے ہیں اور جیسے تمباکو۔ جو لوگ تمباکو کھاتے داسے ہیں۔ اُن سے پوچھو کیسا لذیذ ہوتا ہے۔ دوسروں کو تو ایک پتی سے چکر آ جاتا ہے مگر جو اس کے عادی ہیں ان کو شرم بھی نہیں ہوتی بلکہ اور مزہ آتا ہے اور جتنا کڑوا تیز ہوتا ہی انگوٹھ

اصلاح نفس

اصلاح نفس کی تکلیف لائق ہوتی ہیں اسکی مثال

کمال یہ کیا کہ تاریخ موت لٹے لٹے ہی سے نکلتی ہے یعنی ۱۲۳۳ھ  
اسی طرح اللہ کا ہو رہے تب اسلام کامل ہوتا ہے ورنہ وقت پر سب کچھ پڑھا غائب  
ہو جاتا ہے۔ صاحبو! بدون صحبت اہل اللہ کے تو حید بھی کامل نہیں ہوتی کیونکہ توحید  
کی حقیقت یہ ہے کہ خدا کے سوا کسی سے خوف و طمع نہ ہو۔

موجود چہ برپائے ریزی درشش چہ فولاد مہندی نہی بر سرش

امید و ہراسش باشد ز کس ہمین است بنیاد توحید و بس

مگر ہماری یہ حالت ہے کہ ہم اسلام کے درجہ ناقص پر کفایت کرتے ہیں اس کی تکمیل کی  
شکر نہیں کرتے۔ نہ نماز کی فکر ہے نہ روزہ کی اسی قصہ پر یہ بیان چلائے۔ پس ہم کو  
تکمیل اسلام کی فکر چاہئے اسلام کامل یہ ہے کہ انسان پورا اللہ والا ہو جاوے  
جس کا ایک شعبہ یہ ہے کہ دین کو دنیا اور اغراض کے تابع نہ بنایا جاوے اُس وقت  
دین کی فہم حاصل ہوگی اور جس کے اوپر اغراض نفسانی کا غلبہ ہوگا اُسے دین کی سمجھ حاصل  
نہ ہوگی ایسے ہی علماء کا یہ خیال ہے کہ ذبیحہ گاوٹ شاعر اسلام نہیں۔ اب میں حدیث  
سے اس کا شعار اسلام ہوتا ثابت کرتا ہوں حضور صلی اللہ علیہ وسلم فرماتے ہیں بن  
صلی صلوٰتہ و استقبل قبلتنا و اکل ذبیحتنا فبذا ہو المؤمن الذی لہ ذمۃ اللہ و رسولہ  
ظلا تحقروہ فی ذمہ (او کما قال) اکل ذبیحتنا میں اضافت تخصیص ہے جیسا کہ سن صلی  
صلوٰتہ و استقبل قبلتنا میں بھی ایسی ہی اضافت ہے کیونکہ نماز تو یہود و نصاریٰ کے  
مذہب میں بھی ہے اسی طرح استقبال قبلہ بھی ان کے مذہب میں موجود ہے تو اضافت  
تخصیص سے یہ مطلب حاصل ہوا کہ جو شخص ایسی نماز پڑھے جو اسلام کے ساتھ  
خاص ہے اور اُس قبلہ کا استقبال کرے جو مسلمانوں کے ساتھ مخصوص ہے۔ وہ  
مسلمان ہے تو یہی مطلب ذبیحتنا کی اضافت سے بھی حاصل ہوگا کہ جو شخص  
وہ ذبیحہ کھائے جو اہل اسلام کے ساتھ مخصوص ہے تو ایسے ذبیحہ کا کھانا اسلام  
کی علامت ہے اب تبلاؤ کہ ہندوستان میں ایسا خاص ذبیحہ کونسا ہے جو اہل اسلام  
کے ساتھ خاص ہے ظاہر ہے کہ وہ بجز ذبیحہ گاوٹ کے اور کوئی نہیں تو پھر اس کے  
شعار اسلام ہونے میں کیا شبہ رہا۔ بس میں تو یہ کہتا ہوں کہ مسلمانوں کو اس کی  
کوشش کرنی چاہئے کہ جن گاؤں والوں پر ارتداد کا خطرہ ہو ان کو گائے کا گوشت

حدیث سے ثابت ہے کہ گائے کا گوشت کھانا اسلام کی علامت ہے

مصلحت و دیدن آنست کہ یاراں ہمہ کار بگذارند و خم طمرہ یارے گیرند  
اور جن کو خدا کے ساتھ یہ تعلق حاصل نہیں اُن کی یہہ حالت ہے کہ آج اُن کے کچھ فتویٰ  
ہیں اور کل کو جہاں اغراض بدلیں۔ ساتھ کے ساتھ اُن کے فتوے بھی بدل گئے۔ ارے  
یہہ کیا قصہ ہے یہہ کیا اسلام ہے جو اغراض کے تابع ہے مسلمان کو تو ایسا ہونا چاہیے  
یع کے خوان دیکے دان دیکے گو + مسلمان کو تو ایسا ہونا چاہیے کہ اُس ذات کیساتھ  
علاقہ رکھے جو ہمیشہ باقی رہنے والی ہے اور اغراض فانیہ کی نفی کرنی چاہیے اور اس کے  
متعلق لایحب الاقلین کہہ دینا چاہیے ۵

خلیل آسا اور ملک یقین زن صدائے لایحب الاقلین زن

پہلے سب علماء کا فتویٰ تھا کہ ریل میں بدون ٹکٹ کے سفر کرنا حرام ہے مگر اب یہہ  
حالت ہے کہ اس کو جائز کر دیا گیا۔ بہت لوگ جو علماء و طلبہ کہلاتے ہیں بے ٹکٹ  
کے سفر کرنے لگے میرے پاس ایک طالب علم کا خط آیا کہ میں بدون ٹکٹ کے ریل  
میں سفر کر ٹیکو جائز سمجھتا ہوں اور میرے باپ اس سے منع کرتے ہیں۔ ان کے باپ  
انگریزی خواں و نیا دار تھے۔ اللہ اکبر کبھی وہ زمانہ تھا کہ عربی خواں اس سے منع کرتے  
تھے اور انگریزی خواں جائز کہتے تھے۔ اب یہہ حالت ہے کہ عربی خواں جائز کہتے  
ہے اور انگریزی خواں منع کرتا ہے بات یہہ ہے کہ وہ انگریزی داں کسی دانا دینی عارف  
کا بیچ کیا ہوا تھا میں متم کھا کر کہتا ہوں اور اس سے زیادہ اور کوئی ذریعہ اطمینان  
دلائیگا میرے پاس نہیں ہے کہ نور فہم بدون کسی باقی باللہ فانی فی اللہ کی صحبت کے  
حاصل نہیں ہوتا اس کے بدون وہ علم ایسا ہوتا ہے۔ جیسے طوطے کو بعض لوگ قرآن کی  
سورتیں یا فارسی جیسے یاد کرا دیتے ہیں۔ ایسا علم صرف زبان پر ہوتا ہے۔ دل میں اس کا  
اثر نہیں پہنچتا وقت پر سارا علم غائب ہو جاتا ہے بعض اغراض نفسانی کی حفاظت  
کا خیال غالب ہو جاتا ہے۔ جیسے طوطا اگر بئی کے گھ میں آ جاوے تو سوائے ٹپیں ٹپیں  
کے اور سارا علم اس کا کافر ہو جاتا ہے۔ چنانچہ ایک ٹریف شاعر نے ایک طوطے کی تاریخ  
موت لکھی ہے ۵

میاں مٹھو جو ذکر حق تھے رات دن ذکر حق رٹا کرتے  
رُتہ موت سے جو آ دیا تو کچھ نہ بولے سولے ٹپے ٹپے

جو لوگ کمال کی جوتو ریل میں سے اُن کے فتوے اغراض کے تابع ہوتے ہیں



بھی کفار کے حق میں بددعا نہیں کی۔ شہادت کا یہ عالم تھا کہ ایسے دشمنوں کے واسطے بھی اُن کے منہ سے یہ دُعا ہی نکلتی تھی۔ رب اھصد قومی فاقہم لایعلمون ر آپ ہی میری قوم کی آنکھیں کھول دے کیونکہ یہ جہہ کو پہچانتے نہیں ہیں اس لئے میرے ساتھ ایسا برتاؤ کر رہے ہیں اگر یہ جہہ کو پہچان لیتے تو ہرگز میرے ساتھ یہ معاملہ نہ کرتے (۱۲)

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی تو بڑی شان ہے آپ کے غلامان غلام بھی امت کے حال پر ایسے شفیق و مہربان ہوئے ہیں کہ اپنے ایذا رساؤں کے لئے ہمیشہ دعا ہی کرتے تھے حضرت ابراہیم بن ادہم جب غار نیشاپور سے نکلے ہیں تو انہوں نے حج کا ارادہ کیا۔ اور چونکہ یہ حج نفل تھا اس لئے تکمیل سلوک کے بعد انہوں نے حج کا قصد کیا اس سے پہلے نہیں کیا کیونکہ تکمیل سے پہلے نفس گندگیوں سے ملوث ہوتا ہے تو اُس پاک دہار کے اندر یہ ناپاکیاں لیس کر نہ جانا چاہئے۔ جب نفس تمام گندگیوں سے پاک و صاف ہو جا دے اُس وقت اس قابل ہوتا ہے کہ اس دربار میں حاضر ہو۔ ہاں نفس جس حج اس سے مشتت ہے بعض لوگ تو کہہ ایسے جاتے ہیں کہ ایک نواب کو گورنمنٹ نے جلا وطن کیا اور ان سے پوچھا گیا کہ کہاں رہنا چاہتے ہو انہوں نے مکہ کو تجویز کیا کہ مجھے مکہ بھیج دیا جاوے۔ اب وہاں اُن کی یہ حالت تھی کہ روزانہ سڑک پر کھڑے ہوئے عورتوں کو گھورتے تھے۔ اسی طرح بعض لوگ حج کا ارادہ محض سیر و سیاحت کی نیت سے کرتے ہیں۔ اس لئے ان لوگوں کو سفر نامے لکھنے اور راستہ کے حالات قلمبند کرنے کا شوق ہوتا ہے اس کو حضرت عراقی فرماتے ہیں ۵

بطواف کعبہ رفتم بحرم رہم ندادند کہ برون در چہ کردی کہ درون غنائی

بزین چو سجدہ کردم ز زمین ندا بر آمد کہ مرا خراب کردی تو بسجۃ ریائی

اور ایسے ہی لوگوں کو شیخ مسعود بک خطاب فرماتے ہیں ۵

اے قوم حج رفتہ کجا نید کجا نید مستوق درین جاست بیائید بیائید

مطلب یہ ہے کہ جس حالت سے تم حج کو جا رہے ہو اس حالت میں رضائے محبوب اور وصالِ تم کو حاصل نہ ہو گا۔ ابھی تم کو اپنے گھر ہی میں کسی شیخ کے پاس رہ کر اصلاح نفس میں مشغول ہونا چاہئے اور یہ مت سمجھو کہ شیخ حج سے روک رہے ہیں۔ نہیں بلکہ وہ تمہارے ایمان کی حفاظت کر رہے ہیں۔ بعض لوگ حج کو جاتے ہیں مگر ایمان کو مکہ ہی

کھلانا شروع کریں پھر وہ ایسا پہرہ دار ہو جائے گا کہ کفار وہاں سے بھاگ جائیں گے  
 گائے کا گوشت کھا لینے کے بعد اُن کو اُن گاؤں والوں کی طرف سے مایوسی ہو جائیگی  
 اس مضمون سے دوسری قوموں کی دل آزاری مجھے مقصود نہیں ہے بلکہ ہم تو اپنے  
 بھائیوں کی اصلاح کا طریقہ بتلا رہے ہیں۔ دوسروں سے ہلکوکیا غرض۔ دل آزاری  
 یا مقابلہ کرنا سیاست والوں کا طریقہ ہے۔ ہم لوگوں کو سیاسی تدابیر سے کوئی سروکار  
 نہیں۔ ہم تو محض مذہبی احکام بیان کرتے ہیں۔ تو ایک مقصود تو میرا اس وقت یہ تھا کہ  
 ہم لوگوں کو اپنے اسلام کی تکمیل میں سعی کرنا چاہئے۔ دوسرا مقصود یہ ہے کہ جب  
 اسلام ہی دین کا لہ ہے تو جن لوگوں کے پاس یہ نعمت نہیں ہے اُن کے پاس بھی  
 اس کو پہنچانا چاہئے کیونکہ اول تو یہ بات مروت اور ہمدردی کے خلاف ہے کہ ایک  
 نافع چیز سے خود ہی انتفاع کیا جائے اور دوسروں کو محروم رکھا جائے۔ مثل مشہور ہے  
 کہ حلوا بہ تنہا بنایت خورد۔ دوسرے ہم کو شرعاً بھی اس کا حکم ہے کہ جن لوگوں کو اسلام  
 کی خوبیاں معلوم نہیں ہیں ان کے سامنے اس کے محاسن کو بیان کریں تو اب دو قسم  
 کے لوگ ہیں ایک تو وہ جن کے پاس نعمت اسلام ہے مگر اوصوری ہے۔ اُن کو تو پورا  
 مسلمان بنانے کی سعی کی جائے۔ اس شعبہ کا نام میں تکمیل اسلام رکھتا ہوں دوسرے  
 وہ جن کے پاس یہ نعمت نہیں ہے۔ اُن کو اسلام پہنچانا چاہئے اس شعبہ کا نام میں  
 تبلیغ اسلام رکھتا ہوں۔ اس میں بہت زمانہ سے مسلمان کو تا ہی کر رہے ہیں۔  
 اس مرض کو سب ہی نے مجھل دیا حالانکہ انبیاء علیہم السلام کا اصل کام یہی تھا وہاں  
 پڑھنا پڑھانا اور کتابوں کا درس کہاں تھا انبیاء علیہم السلام کا اصل کام تبلیغ ہی تھا  
 اب ہماری یہ حالت ہے کہ بہت لوگ تو اس کو معمولی کام سمجھتے ہیں اور جو اس کی ضرورت و  
 مرتبہ کو کچھ سمجھتے بھی ہیں وہ بھی ایسی جگہ جاکر تبلیغ کرتے ہیں جہاں ان کی خاطر مدارات  
 ہوتی ہے کفار میں جاکر کوئی تبلیغ نہیں کرتا کیونکہ وہاں خاطر مدارات کہاں بلکہ  
 بعض دفعہ برا بھلا سُنا پڑتا ہے اس وجہ سے لوگ کفار کو تبلیغ کرتے ہوئے رکتے ہیں  
 انوس انبیاء علیہم السلام کی تو یہ حالت تھی کہ جن لوگوں نے ان کے خون بہائے۔  
 سر چھوڑے۔ دانت توڑا۔ لوہے کا خود سر میں گھسا دیا ان کو بھی تبلیغ کرتے رہے عام  
 تکالیف جھیلنے رہے مگر تبلیغ سے نہیں رکے اور بڑا کمال یہ کہ ایسی ایسی تکالیف سہنے پر

دوسرا مقصود تبلیغ اسلام میں سعی کرنا۔

ہم لوگوں کو بتانا کہ کس طرح اسلام پہنچانا چاہئے۔

تبلیغ اسلام کا طریقہ بتانا اور کفار کو تبلیغ کرنے کے لئے ہر قسم کی قربانی کرنا۔

چاہئے کہ ایسی حالت میں جائے کہ وہاں پہنچ کر ہندوستان یاد نہ آوے نہ وہاں کی  
تمکلیف سے گھبرا کر یہاں کی راحتوں کا خیال آوے۔ ہمارے حاجی صاحب کا ارشاد  
ہے کہ مکہ میں رہنا اور دل ہندوستان اٹکا ہوا اس سے تو یہ بہتر ہے کہ ہندوستان  
میں رہے اور دل مکہ سے وابستہ ہو کہ دیکھئے کب زیارت نصیب ہو کس دن جانائے  
اسی واسطے حضرت عمر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کی عادت تھی کہ حج سے فارغ ہونے کے بعد  
درہ یسکر لوگوں سے کہتے پھرتے تھے کہ بس حج ہو چکا اب اپنے اپنے گھر کا رستہ لو  
یا اہل الین ینکم و یا اہل الشام شکم و یا اہل العراق عراکم۔ واقعی حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
بڑے حکیم تھے وہ جانتے تھے کہ حج کے بعد قدرتی طور پر وطن کا اشتیاق دلوں میں پیدا  
ہو جاتا ہے تو اب ایسی حالت میں مکہ کے اندر قیام کرنا باطن کے لئے مضر ہے۔ اس دربار  
میں اپنے گھر کو یاد کرتے ہوئے نہ رہنا چاہئے کہ یہ بڑی گت خفی ہے۔ مدینہ منورہ میں ایک  
صاحب نسبت بزرگ کی زبان سے اتنی بات محل گئی کہ شام یا ہندوستان کا وہی یہاں  
کی دہی سے اچھا ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم رویا یا عالم واقعہ میں فرمایا کہ  
محل جاؤ ہمارے یہاں سے۔ وہیں جا کر رہو جہاں کا دہی اچھا ہے۔ صاحبو! یہ نقصان ہوتا  
ہے۔ اُس دربار میں پہنچ کر اپنے گھر بار کو یاد کرنے کا اس لئے حضرت عمر حج کے بعد  
لوگوں کو مکہ سے نکالتے تھے۔ اور اسی واسطے حضرت ابراہیم بن اویس نے تکبیل سے  
پہلے حج کا ارادہ نہیں کیا جب سلوک کامل ہو گیا تب حج کو چلے راستہ میں سمندر تھا۔ ایک جہاد  
میں سوار ہوئے وہاں ایک رئیس رند مشرب بھی پہلے سے سوار تھا اس کے ساتھ  
گھانے بجانے والے بھانڈ بھی تھے۔ پہلے زمانہ کے رؤسا ان خرافات میں تو مبتلا  
ہوتے تھے۔ مگر پہنچ کر کل کے رئیسوں سے پھر بھی بہت اچھے ہوتے تھے کیونکہ آج کل کے  
تعلیم یافتہ رؤسا گوان ظاہری خرافات سے بری ہیں۔ مگر ان میں باطنی خرافات کوٹ  
کوٹ کر بھرے ہیں وہ کیا ٹکڑے۔ غرور۔ حسد۔ تیردنی۔ بیرحمی اور پہلے رؤسا میں یہ  
باتیں نہ ہوتی تھیں۔ اپنے کو خاکسار سمجھتے تھے۔ متواضع ہوتے تھے اور آج کل کے  
تعلیم یافتہ ایسے شکبر ہوتے ہیں کہ انگریزی پڑھ کر اپنے کو دین کا بھی حقوق سمجھنے لگتے ہیں  
احکام شریعہ میں رائے دیتے ہیں۔ مولویوں کی تو ہستی کیا ہے۔ رسول کی بات کو بھی  
نہ مانتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک حکم عام بیان فرمائیں اور یہ بلا دلیل

حاجی صاحب کا ارشاد تھا کہ حج کے بعد درہ یسکر لوگوں سے کہتے پھرتے تھے کہ بس حج ہو چکا اب اپنے اپنے گھر کا رستہ لو  
یا اہل الین ینکم و یا اہل الشام شکم و یا اہل العراق عراکم۔ واقعی حضرت عمر رضی اللہ عنہ  
بڑے حکیم تھے وہ جانتے تھے کہ حج کے بعد قدرتی طور پر وطن کا اشتیاق دلوں میں پیدا  
ہو جاتا ہے تو اب ایسی حالت میں مکہ کے اندر قیام کرنا باطن کے لئے مضر ہے۔ اس دربار  
میں اپنے گھر کو یاد کرتے ہوئے نہ رہنا چاہئے کہ یہ بڑی گت خفی ہے۔ مدینہ منورہ میں ایک  
صاحب نسبت بزرگ کی زبان سے اتنی بات محل گئی کہ شام یا ہندوستان کا وہی یہاں  
کی دہی سے اچھا ہوتا ہے۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے عالم رویا یا عالم واقعہ میں فرمایا کہ  
محل جاؤ ہمارے یہاں سے۔ وہیں جا کر رہو جہاں کا دہی اچھا ہے۔ صاحبو! یہ نقصان ہوتا  
ہے۔ اُس دربار میں پہنچ کر اپنے گھر بار کو یاد کرنے کا اس لئے حضرت عمر حج کے بعد  
لوگوں کو مکہ سے نکالتے تھے۔ اور اسی واسطے حضرت ابراہیم بن اویس نے تکبیل سے  
پہلے حج کا ارادہ نہیں کیا جب سلوک کامل ہو گیا تب حج کو چلے راستہ میں سمندر تھا۔ ایک جہاد  
میں سوار ہوئے وہاں ایک رئیس رند مشرب بھی پہلے سے سوار تھا اس کے ساتھ  
گھانے بجانے والے بھانڈ بھی تھے۔ پہلے زمانہ کے رؤسا ان خرافات میں تو مبتلا  
ہوتے تھے۔ مگر پہنچ کر کل کے رئیسوں سے پھر بھی بہت اچھے ہوتے تھے کیونکہ آج کل کے  
تعلیم یافتہ رؤسا گوان ظاہری خرافات سے بری ہیں۔ مگر ان میں باطنی خرافات کوٹ  
کوٹ کر بھرے ہیں وہ کیا ٹکڑے۔ غرور۔ حسد۔ تیردنی۔ بیرحمی اور پہلے رؤسا میں یہ  
باتیں نہ ہوتی تھیں۔ اپنے کو خاکسار سمجھتے تھے۔ متواضع ہوتے تھے اور آج کل کے  
تعلیم یافتہ ایسے شکبر ہوتے ہیں کہ انگریزی پڑھ کر اپنے کو دین کا بھی حقوق سمجھنے لگتے ہیں  
احکام شریعہ میں رائے دیتے ہیں۔ مولویوں کی تو ہستی کیا ہے۔ رسول کی بات کو بھی  
نہ مانتے ہیں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تو ایک حکم عام بیان فرمائیں اور یہ بلا دلیل

چھوڑ آتے ہیں۔ ان سے راستہ میں تکالیف کی حجب برداشت نہیں ہوتی تو خدا اور بول پر اعتراض کرتے ہیں اور حج کو فضول بتلاتے ہیں۔ مبتلاؤ ان کا ایمان کہاں رہا ایسے لوگوں سے یہی کہا جائے گا کہ تم مہندوستان میں رہ کر پہلے کسی شیخ سے نفس کی اصلاح کا نسخہ لیکر پنی لو۔ جب وہ اجازت دے تب حج کرنا۔ البتہ حج فرض کے لئے جائیگی تو ہر حال میں اجازت ہے۔ ہاں حج نفس سے اس کو منع کیا جائے گا۔ کیونکہ بعض لوگ نفس حج کے لئے بہت سے فرائض ترک کر دیتے ہیں۔ چنانچہ جہاز کے اندر آپ کو ایسے حاجی بہت ملیں گے جو دوسرے تیسرے حج کو جارہے ہوں گے مگر نماز ندارد۔ ہمارے ساتھ ایک سید صاحب عرب تھے وہ جہاز میں نماز نہ پڑھتے تھے اور روتے تھے کہ یہاں پاخانہ میں پانی شُر شر چلتا ہے۔ جس سے چھینٹیں پڑ کر کپڑے ناپاک ہو جاتے ہیں میں نماز کیسے پڑھوں۔ میں نے کہا ۵

چوں طبع خواہد ز من سلطان دیں خاک بر منق قناعت بعد ازیں  
اگر خزانہ شاہی میں کھوئے ہی روپے منظور ہوتے ہوں تو ہم کون ہیں جو یوں کہیں کہ نہیں حضور ہم تو کھرے ہی دیں گے۔ کھوئے کبھی داخل نہ کریں گے۔ جب حق تعالیٰ کی طرف سے ہم کو حکم ہے کہ جہاز میں تم دوسوہ اور شبہ کی وجہ سے نماز ترک نہ کرو پڑھتے رہو تو ہم کو دوسوہ کی کیا ضرورت ہے۔ بس اگر کہیں ناپاکی آنکھوں سے نظر آ جاوے اسکو پاک کر دو اگر نظر نہ آوے تو وہم کی کیا ضرورت ہے مگر وہ سید صاحب روتے تو بہت تھے جہاز میں نماز ایک دن نہ پڑھتے تھے یاد رکھو بدون عمل کے رونا کچھ مفید نہیں بعض لوگ صرف وعظ میں رونے کو کافی سمجھتے ہیں۔ مگر یہ تو ایسا ہوا جیسے گنگا کا اُشتان کہ ذرا سا پانی بدن پر ڈال لیا اور سب پاپ بہ گئے لیکن یہ تو مہندوں کا اعتقاد ہے مسلمان کا عقیدہ تو یہ ہے ۵

عنی اگر یہ گریہ میر شدئےصال صد سال میتواں تبت اگر لیستن  
رونے سے بدن عمل کے کچھ نہیں ہوتا اور اگر عمل ہو اور رونا نہ آوے تو اس سے کچھ نقصان نہیں ہوتا۔ میرے ایک دوست نے لکھا کہ بچے رونا نہیں آتا۔ میں نے لکھا پھر کیا حرج ہے۔ تھہرا دل تو رو رہا ہے تم اس کے مصداق ہو حج اے خنک آئل کہ آں بریان اوست + عرض نفس حج کے لئے جلنے سے پہلے نفس کی اصلاح ضرور کرنی

ایک سید صاحب کا قصہ سفر حج میں

دعا عرض کرتے ہیں کہ حضور جب میری خاطر سے آپ ان کے حق میں میری بددعا قبول فرماتے گا وعدہ فرماتے ہیں تو میری خاطر سے آپ ان کی آنکھیں ہی نہ کھول دیں کہ جس باطنی بلا میں یہ غرق ہو رہے ہیں اُس سے اُن کو نجات مل جائے۔ بددعا قبول ہوئی اور ان سب لوگوں کی قلبی آنکھوں پر سے فطرت کے پردے ہٹا دئے گئے اور سب کے سب ولی ہو گئے اب جو آنکھیں کھلی ہیں اور حضرت ابراہیم کا درجہ و حال معلوم ہوا اور اُس پر اپنی حرکتوں کو دیکھا تو بے اختیار سب قدموں میں گر پڑے۔ سبحان اللہ کسی شفقت تھی کہ ایسے گستاخ لوگوں پر بھی بددعا نہ کی گئی۔ اور سنئے اسی قریب زمانہ میں ایک بزرگ مولانا محمد یعقوب صاحب دہلوی گذرے ہیں جن کے دیکھنے والوں میں سے شاید اب بھی کوئی زندہ ہو کہ کوہجرت فرما گئے تھے انکا قصہ ہے کہ ایک بار وہ مکہ کے بازار میں کسی دوکان پر کچھ خرید رہے تھے۔ آپ کی عادت تھی کہ جتنی رقم ہوتی سب ایک تھیلی میں رکھتے تھے۔ اور بازار میں ساری تھیلی لے جاتے اور جب اس میں سے کچھ نکالنا ہوتا تو ساری تھیلی دوکان پر الٹ کر جتنے کا سودا لینا ہوتا لیسکر باقی تھیلی میں ڈال لیتے۔ غرض روپیہ کی حفاظت وغیرہ کا کچھ خیال نہ تھا نہ یہ فکر تھی کہ لوگ تھیلی کی جج دیکھ کر میرے دسپے ہو جائیں گے۔ سبحان اللہ! یہ باتیں ہیں جو کرامات سے بھی زیادہ ہیں۔ غرض ایک دن اسی طرح سودا لے رہے تھے ایک بدوست تھیلی کو تاک لیا جو وقت آپ بازار سے لوٹے اور اس گلی میں داخل ہوئے جس میں آپ کا مکان تھا تو وہاں بجز مولانا کے اور اُس بدوست کے اور کوئی نہ تھا بدوست نے یہ موقع غنیمت سمجھ کر تھیلی کو مولانا کے ہاتھ سے چھین دیا وہ جا یہ جا اپنے کچھ اتفاق بھی نہ فرمایا۔ سید سے اچھے گھر میں چلے گئے اب خدا کی قدرت دیکھئے کہ اُس بدوست جو اُس گلی سے نکلتا چاہا تو حق تعالیٰ نے راستہ بند کر دیا وہ چل پھر کر پھر اُسی موقع پر آ پہونچا جہاں سے تھیلی لیسکر چلا تھا چند بار ایسا ہی ہوا کہ وہاں سے چلتا اور پھر وہیں آموخو ہوتا۔ اب وہ سمجھا کہ یہ شخص خدا کا مقرب ہے شاید اس نے میرے واسطے بددعا کی ہے جو مجھ کو راستہ نہیں ملتا اس لئے اس نے مولانا کے دروازہ پر آکر پکارنا شروع کیا یا شیخ یا شیخ خذ منی صریح دے لے شیخ جہے اپنی تھیلی لیلو، مگر مولانا نے ایک آواز کا بھی جواب نہ دیا تو اُس بدوست نے دوسری ترکیب کی کہ چلانا شروع کیا کہ اے لوگو درو مجھے ظالم سے بچاؤ۔ اس آواز پر لوگ جمع ہو گئے

مض اپنے اجتہاد سے اُس کو اُس زمانہ کے لئے خاص بتائیں۔ پہلے رسیوں میں یہ باتیں نہوتی تھیں۔  
 باوجودیکہ وہ آجکل کے رسیوں سے زیادہ دین کا علم رکھتے تھے کیونکہ اُس زمانہ میں انگریزی پڑھنے  
 کا نام تو علم تھا ہی نہیں۔ قرآن و حدیث فارسی کی کتابوں کا پڑھنا پڑھانا علم شمار ہوتا تھا  
 اور ان کتابوں میں دین ہی کی باتیں ہوتی ہیں مگر پھر بھی اُس زمانہ کے رؤساء سے دین میں  
 دخل اندازی منقول نہیں ہے اور اگر کسی سے منقول بھی ہے تو وہ بھی کسی عالم کے  
 بہکانے سے خود اُن کو ایسی جرأت نہ ہوتی تھی۔ غرض مجاہد مولیٰ نے ایک دن  
 کہا کہ آج تو ہم اس طرح نقل کرنا چاہتے ہیں کہ کسی شخص کے ساتھ مذاق کریں اُسکے  
 چہیت اور دہول ماریں اس لئے کوئی شخص اس کام کے لئے تجویز کیا جاوے۔ وہاں  
 بجز ابراہیم بن ادہم رحمۃ اللہ علیہ کے کوئی شخص ایسا غریب نظر نہ آیا جس کو تختہ مشق  
 بنایا جاوے اللہ اللہ ۵

مجاہدوں کی نقل اور حضرت ابراہیمؑ کی نقل

ایں چنیں شیخ گدائی کو بگو عشق آمد لا اُبالی ف اتقوا  
 چنانچہ اُن کو لے چلے اور وہ ساتھ ہوئے وہ اس لئے ساتھ ہوئے کہ ۵

از خدا داں خلایق دشمن دوست کہ دل ہر دو در تصرف اوست  
 گر گزشت رسد ز خلق مرغ کہ نزاحت رسد ز خلق نہ مرغ  
 وہ تو یہ صبت معاملہ خدا کی طرف سے بھی ہوئے تھے اور زبان حال سے یہ کہتے جا رہے  
 تھے ۵

بجز عشق تو ام می کشد و غوغا کیست تو نیز بر سر ہام آ کہ خوش تماشا نیست  
 وہاں نقل شروع ہوئی اور حضرت ابراہیم کو چپٹانے لگے جب حضرت ابراہیم کا استخوان  
 ہو چکا تو اب غضب آہی کو جوش ہوا۔ حق قائل اپنے دوستوں کا استخوان کرنے کے  
 لئے بعض دفعہ مخالفوں اور دشمنوں کو اُن پر مسلط کر دیتے مگر پھر بہت جلد مخالفوں پر  
 غضب و قہر کا نزول ہونے لگتا ہے یہ مت سمجھو کہ ہم کو مخالفت کرتے ہوئے اتنے دن  
 ہو گئے اور کچھ نہیں ہوا اہل اللہ کا سنا خالی نہیں جاتا ۵

حکم حق با تو مواسا ہا کند چونکہ از حد بگذری رسوا کند  
 اور اسی حالت میں حضرت ابراہیم کو الہام ہوا کہ تم ذرا زبان ہلا دو تو ہم ابھی ان سب  
 کو غرق کر دیں۔ اب اُن کا ظرف دیکھئے اگر ہم جیسے ہوتے تو نہ معلوم کیسی تیز بدعا کرتے

نماند مصیباں کے درگروں کہ دار و چنیں سید پیشرو  
 حیب حضور کی یہ شفقت ہے تو انشا اللہ ہم گنہگار بھی آپ کے طفیل سے پار  
 ہو جائیں گے اور تبلیغ اسلام کا کام زیادہ تر شفقت سے ہوا ہے جس کو امت کے  
 حال پر شفقت ہوگی وہی تبلیغ کے مصائب کو خوشی سے برداشت کر سکے گا اب  
 چونکہ ہم لوگوں میں شفقت نہیں ہے اس لئے تبلیغ میں کمی ہو رہی ہے ہم لوگ جو  
 ہوئے سچے مولوی کہلاتے ہیں ہم بھی وعظ کہتے دہیں جاتے ہیں جہاں کھانے کو  
 عمدہ عمدہ غذائیں ملیں۔ نخرودں سے بلائے جائیں کراہے ڈبل لے ایک بار میں ایک  
 انجن کے جلسہ میں بلایا گیا جب ان لوگوں نے مجھے کرایہ دینا چاہا تو بہت رقم پیش کی  
 میں نے کہا کہ اتنی رقم میں کیا کروں گا۔ میرے تو چند روپے صرف ہوئے ہیں انکو  
 اس جواب پر بڑی حیرت ہوئی۔ پھر کھانے کے اندر انہوں نے مجھ سے دریافت  
 کیا کہ آپ چار پتیں گے میں نے کہا نہیں۔ پان کہائیں گے میں نے کہا نہیں مجھے ان میں  
 سے کسی کی عادت نہیں۔ پوچھا کھانا خاص کس قسم کا کھائیں گے میں نے کہا کہ اپنے  
 گھر پر دال روٹی کھاتا ہوں وہی کھاؤں گا۔ اُن کو ہر بات پر تعجب ہوتا تھا آخر  
 میں نے پوچھا کہ آپ کو حیرت و تعجب کیوں ہے اور یہ سوالات آپ مجھ سے کیوں  
 کرتے ہیں کہنے لگے کہ صاحب یہاں ایک واعظ صاحب ابھی آئے تھے جنہوں نے  
 بڑے عیب نکالے بہت ہی نخرودں سے کھانا کھاتے تھے۔ دو دن میں گیارہ روپے  
 کے پان کھائے ذخیر کھاتے تو کیا ہوں گے مگر حاضرین کو کہلائے جس کا اُن کو کوئی  
 حق نہ تھا جیکہ میزبان کو گراں ہوا اس لئے ہم کو آپ کی ہر بات پر تعجب ہوتا ہے  
 کھانا آپ تو کرایہ بھی بہت کم بتلاتے ہیں اور دال روٹی کے سوا کسی چیز کی درخواست نہیں  
 کرتے نہ چائے کی نہ پان کی۔ میں نے کہا بھائی وہ بڑے درجہ کے آدمی تھے ان کا  
 دیا ہی خرچ بھی تھا۔ میں تو گاؤں کا رہنے والا ہوں۔ چھوٹے درجہ کا آدمی ہوں  
 دیا ہی میرا مختصر خرچ ہے۔ عرض ان وجہ سے تبلیغ کا کام رک گیا کیونکہ جن کفار  
 میں تبلیغ کی ضرورت ہے یا جن نو مسلموں کو کفار سے بچانا ضروری ہے اُن کی حالت  
 یہ ہے کہ ہم سے ان کو پرہیز ہے وہ بہو خود تو کیا بلاتے جانے کے بعد ٹھہرے کو جگہ بھی  
 نہیں دیتے نہ کھانے کو پوچھتے ہیں نہ پانی کو بھلا وہ تم کو ڈبل کرایہ اور چلے پان

نماند مصیباں کے درگروں کہ دار و چنیں سید پیشرو

ایک واعظ صاحب کی حکایت۔

اور پوچھا کہ تجھ پر کس نے ظلم کیا ہے۔ کہنے لگا کہ اس گھر میں جو رہتا ہے اس نے مجھ پر ظلم کیا ہے  
اُس کو بلاؤ ذرا گھر سے باہر نکلیں لوگوں نے کہا کہ وہ تو بڑے نیک آدمی ہیں وہ کسی پر  
ظلم نہیں کر سکتے۔ بدو نے کہا واللہ مجھ پر انہوں نے بڑا ظلم کیا ہے تم اُن کو بلاؤ تو آخر  
لوگوں نے مولانا کو کھڑا کر دیا کہ ذرا گھر سے باہر تشریف لائیں آخر مولانا حیران کی رعایت  
سے باہر تشریف لائے تو لوگوں نے بدو سے پوچھا کہ بتلا انہوں نے تجھ پر کیا ظلم  
کیا ہے کہنے لگا کہ میں نے ان کی قبیلی چھین لی تھی جب میں اُس کو لیکر چلا تو راستہ  
مجھ پر سبند ہو گیا۔ میں اس کو چھوڑنے سے باز نہ رہا چلتا چلتا تھا مگر چل چھر کر اسی جگہ آ موجود  
ہو گیا جہاں ایک گھڑا ہوا، میں نے اس شخص کو آواز دی کہ اپنی قبیلی مجھ سے لے لو  
تو اُس نے میری آواز کا جواب بھی نہ دیا یہ ظلم انہوں نے میرے اوپر کیا ہے کہ نہ تو  
قبیلی واپس لیتے ہیں نہ مجھ کو راستہ ملتا ہے اب تم لوگ ان سے کہو کہ مجھ سے اپنی قبیلی  
واپس لے لیں اور مجھے اس بلا سے نجات دیں۔ لوگوں نے مولانا سے عرض کیا کہ  
حضرت اپنی قبیلی واپس لے لیتے ہیں اس غریب پر رحم کیجئے اب عجیب بات دیکھئے کہ  
کہ مولانا فرماتے ہیں کہ یہ قبیلی تو میری نہیں ہے اور بدو کہتا تھا کہ واللہ یہ ان ہی کی  
ہے میں نے ان کے ہاتھ سے چھینی ہے۔ مولانا نے فرمایا کہ ہاں چھیننے سے پہلے تو  
میری تھی مگر چھیننے کے بعد میری نہیں رہی بلکہ تیر ہی ملک ہو چکی ہے کیونکہ جب تو  
نے اس کو چھینا تھا میں نے اُسی وقت حق تعالیٰ سے عرض کر دیا تھا کہ میری وجہ  
سے اس شخص کو عذاب نہ کیا جاوے میں نے یہ قبیلی اس کو ہبہ کر دی ہے اور قبضہ  
اس کا ہے ہی۔ بس اس کی ہو گئی اس لئے اب یہ میری نہیں رہی میں اس کو واپس  
نہیں لے سکتا اور گو قبول ابھی تک واقع نہ ہوا تھا مگر واپس تو اپنی طرف سے اخراج  
عن الملک کا سامان پورا کر چکے اس نے اپنے حق میں معاملہ ہبہ کا کیا یہ غایت امتیاط ہے  
لوگ حیران رہ گئے کہ عجیب ماجرا ہے آخر بدو نے کہا کہ اگر تم قبیلی کو واپس نہیں لیتے تو میرے  
دعا سے دعا ہی کر دو کہ مجھے راستہ مل جاوے۔ مولانا نے دعا فرمادی اور وہ خوش خوش  
اپنے گھر چلا گیا۔ صاحبو! حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے غلامان غلام کی یہ شفقت ہے  
اپنے اپنے اپنے دالوں پر۔ پھر حضور کی شفقت کا کیا حال ہوگا۔ واقعی سچ ہے ۵



تمام قومیں مذہبی کام اس طرز سے کر رہی ہیں مگر میں اس صورت کی رائے نہیں دیتا۔ میرے نزدیک  
چندہ کی بہتر صورت یہ ہے کہ ہر رئیس اپنی حیثیت کے موافق ایک مبلغ کا خرچ اپنے ذمہ رکھ  
لے یا چند رو سار مل کر ایک مبلغ کا خرچ اپنے ذمہ رکھ لیں اور ہر مہینے اس کو تنخواہ خود دیدیا کریں  
کسی انجن وغیرہ میں چندہ بھیجنے کی ضرورت نہیں مگر یہ ضروری ہے کہ مبلغ کا انتخاب خود نہ کریں بلکہ  
علماء سے مشورہ کر کے کسی کو ملازم رکھیں لیکن اُس کے ساتھ ملازم کا سایہ تاؤ نہ کریں بلکہ  
اس کو اپنا مخدوم سمجھیں۔ اگر یہ منہجی نہ ہو سکے تو جو انجنیں تبلیغ کا کام کر رہی ہیں ان کی ہی اعانت  
مال سے کرتے رہیں اگر اس کے کارکن خیانت کریں گے۔ خدا کے یہاں بھگتین گے مگر جس کی  
خیانت کا علم ہو جائے اس کو پھر چندہ نہ دیں۔ بلکہ اب اسکو دیں جس کی خیانت کا ہنوز علم نہیں  
ہوا و علیٰ ہذا۔ اور جو لوگ مالی اعانت نہ کر سکیں وہ دعا کرتے رہیں یہ بھی بڑی امداد ہے

لا خیل عندک تہدیہا ولا مال فلیسعد النطق ان لم یسعد الحال

اور جس سے دعا بھی نہ ہو سکے تو لہذا وہ اسپر ہی عمل کریں حج مرا بخیر تو امید نیست بدمرہاں  
یعنی وہ خدا کے واسطے اس کام میں روڑے تو نہ اٹکاویں آجکل ایسے بھی مسلمان ہیں جو  
تبلیغ کے کام میں روڑے اٹکاتے ہیں اور کہتے ہیں کہ یہ کام چھوڑ دو اس سے ہندو مسلم اتحاد  
میں فرق آتا ہے۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔ ان کے یہاں اب بھی ہندوؤں سے اتحاد  
ہی چلا جا رہا ہے مگر مزہ یہ ہے کہ اتحاد تو جابین سے ہوا کرتا ہے مگر اُن کا اتحاد ایک طرفی  
ہے کہ ہندو تو ان کی ذرا سی ہی رعایت نہیں کرتے جہاں اُن کو موقع ملتا ہے۔ مسلمانوں کو  
مرتد کر لیتے ہیں۔ آبروریزی یا جان و مال کے درپے ہو جاتے ہیں مگر ان حضرات کا اتحاد اب  
نہی باقی ہے۔ بھلا ان سے کوئی پوچھے کہ جب مسلمانوں کو ہندو مرتد بنا رہے ہیں تو کیا  
مسلمانوں کو مرتد ہونے دیا جائے۔ اُن کو سنبھالنے کی کوشش نہ کی جائے اگر ان کی یہی رائے  
ہے تو اس کا یہ مطلب ہوا کہ چاہے ایمان جاتا رہے مگر اتحاد نہ جائے تو ایسے اتحاد پر لعنت ہے  
جس کے واسطے ایمان و اسلام کی بھی پادہ دانہ رہے۔ جن صاحبوں کی یہ رائے ہو وہ خود  
تبلیغ نہ کریں مگر جو لوگ یہ کام کرنا چاہتے ہیں ان کو یہ کس لئے روکتے ہیں۔ پس مسلمانوں  
کو اللہ کے نام پر یہ کام شروع کرنا چاہئے اور ان لوگوں کی باتوں پر تو جہ نہ کرنا چاہئے  
تبلیغ میں بحث و مباحثہ یا ٹکڑ کی ضرورت نہیں۔ سکون و وقار سے کام کرو جہاں مباحثہ کی دوسری  
طرف سے تحریک ہو وہاں خود چھیڑ دھکاو۔ بلکہ صاف کہہ دو کہ ہم اپنا کام کریں تم اپنا کرو

چندہ کی بہتر صورت

چندہ کی صورت

چندہ کی صورت

چندہ کی صورت

چندہ کی صورت

کہاں دیں گے۔ پھر ایسی جگہ کون جائے اور یہ تکلیفیں کون جھیلے جس کا نتیجہ یہ ہوا کہ اسلام دوسری جگہ تو کیا پھیلتا جہاں اسلام پہلے سے تھا وہاں سے بھی نکلنے لگا۔ مگر ۲ صبح کل ایک قصہ کی وجہ سے لوگوں کو پھر تبلیغ پر کچھ توجہ ہوئی ہے اور اس کی ضرورت کا احساس ہوا ہے گو مجھے یہ امید اپنے بھائیوں سے نہیں ہے کہ وہ اس پر دوام کریں کیونکہ ان میں نرا جوش ہی جوش ہوتا ہے۔ استقلال نہیں ہے اور جوش کا قاعدہ ہر کہ وہ زیادہ دیر پائے نہیں ہوتا کاش اگر ان میں جوش کے ساتھ استقلال بھی ہوتا تو کیا اچھا ہوتا مگر انکا جوش بھی مستقل نہیں ہوتا صرف چند روزہ ہوتا ہے مگر خیر اس جوش کا پیدا ہونا بھی خدا کی رحمت ہے اس سے ہم کو کام لینا چاہئے جس کا طریقہ یہ ہے کہ اس جوش کی حالت میں ہوش سے کام لیں ایسی تدبیریں نکالیں جس سے تبلیغ کا کام ہمیشہ چلتا رہے اور محض زمانہ جوش تک منحصر نہ رہے جس کی صورت آسان یہ ہے کہ جس طرح مسلمانوں نے اسلامی مدارس تعلیم عربی کے لئے قائم کر رکھے ہیں جو بدون کسی جوش کے زمانہ دراز سے چلے آ رہے ہیں اسی طرح کچھ مستقل مدارس محض تبلیغ کے لئے قائم کر دیں جن میں صرف اس کام کی تعلیم دی جائے اور تبلیغ تیار کئے جائیں۔ مدارس عربیہ کے ساتھ اس کام کو ملتی نہ کیا جاوے اس سے تعلیم علوم دین کے کام میں نقص پیدا ہو نہ کیا اندیشہ ہے چنانچہ تجربہ سے معلوم ہو جائیگا۔ دوسری صورت یہ ہے کہ ۲ بجلی تعلیم یافتہ مسلمانوں میں اور علماء میں دو قسم کے لوگ ہیں ایک وہ جو فکر معاش وغیرہ سے فارغ ہیں وہ تو اس وقت سے اپنے کو تبلیغ کے لئے وقف کر دیں اور جو لوگ فکر معاش سے فارغ نہ ہوں مگر ابوقت کسی اور کام میں بھی مشغول نہیں وہ بھی اس کام میں لگ جائیں اور اہل تول ان کی اعانت کریں اور جو لوگ ملازمت وغیرہ یا درس و تدریس میں مشغول ہیں وہ اپنے کام کو ترک نہ کریں مگر تعطیل کے زمانہ میں یا کچھ رخصت بلا وضع تنخواہ مل سکے تو رخصت لیں کہ ان ایام میں تبلیغ کا کام کیا کریں اس طرح ہزاروں مبلغ مفت مل جائیں گے مگر اسکی ضرورت ہے کہ ہر شخص اس کام کی اہمیت کا احساس کرے اس پر توجہ کرے۔ ایک صورت چندہ کی ہے کہ عام لوگ چندہ دیں اور خاص لوگ تبلیغ کا کام کریں مگر یہ صورت بہت بدنام ہو گئی ہے اور ہم نے خود اس کو بدنام کیا ہے کہ مخلوق کا روپیہ لیں کہ کام کچھ بھی نہ کیا اور روپیہ کھاپی کر سب برابر کر دیا ورنہ یہ صورت بہت اچھی اور آسان تھی

آج کل ایک شخص کو یہ کوئی اسلام کا تمام مسلمانوں کو بوجھ

دوام تبلیغ کی آسان صورت یہ کہ اس کے مستقل مدارس قائم کریں۔

دوسری صورت

تیسری صورت

اصول اسلام کی حقانیت اور توحید اسلام کی پیروی

واپس لیتا ہوں اور میں آپ سے ایک پیسہ بھی نہیں مانگتا۔ میں تو صرف مسلمان ہونا چاہتا ہوں روزی کا خدا مالک ہے۔ جب اُس نے یہ کہہ کر کہا تب میں نے اُسے مسلمان کیا۔ پھر اسلام کے بعد چونکہ وہ ہمارا بھائی ہو گیا اور بھائی کی اعانت و امداد انسانیت و مروت کا مقتضایہ ہے تو پھر ہم نے اس کی خدمت بھی کی۔ مگر اسلام لاتے وقت صاف انکار کر دیا دوسرے پیسہ کہ اسلام میں دو چیزیں ہیں۔ اصول و فروع۔ عقائد کو اصول کہتے ہیں اور اعمال کو فروع۔ اور اس پر سب عقلاء کا اتفاق ہے کہ ہر مذہب کی خوبی کا مدار اس کے اصول کی پاکیزگی پر ہے جس کے اصول پاکیزہ اور حق ہیں اُس کے فروع بھی پاکیزہ ہوں گے اسلئے مخالفین کے سامنے ہر سب سے پہلے اصول اسلام کی پاکیزگی ثابت کرنا چاہئے کیونکہ اصول عقلی ہوتے ہیں۔ اُن پر عقلی دلائل قائم کر کے خصم کو مجبور کر سکتے ہیں اور فروع کا عقلی ہونا لازم نہیں یعنی یہ ضروری نہیں کہ ان کا ثبوت عقل سے ہو بلکہ بہت سے فروع سے نقل و ثبات ہوتے ہیں اس لیے ضروری ہے کہ فروع عقل کے خلاف نہ ہوں سو بخدا اصول اسلام سب عقلی ہیں اور فروع عقل کے خلاف نہیں ہیں پس سب سے پہلے کفار کے سامنے توحید و رسالت کو ثابت کیا جائے جب وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت کو تسلیم کر لیں گے تو اس کے بعد جس فروعی مسئلہ کی وہ دلیل مانگیں اس کے جواب میں اتنا کہہ دینا کافی ہو گا کہ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے قائل ارشاد سے ثابت ہے خواہ صراحتہ یا دلالتہ اس کے بعد اگر وہ یہ کہے کہ یہ حکم عقل کے خلاف ہے تو ہمارے ذمہ اس کا اثبات ہو گا کہ یہ حکم خلاف عقل نہیں ہے کیونکہ خلاف عقل محال ہوتا ہے یا قبیح اور یہ حکم نہ مستلزم محال ہے نہ اس میں کوئی قبح ہے اس طریقہ سے گفتگو مختصر اور سہل ہو جاتی ہے۔ بہر حال اصول

عہ یہاں سے مخالفین اسلام کے اُس اعتراض کا جواب دیا کہ اسلام مال کے لاپچ سے پیدا یا گیا ہے جس کی دلیل یہ ہے کہ عولفۃ القلوب کیلئے اسلام میں ایک خاص حکم وارد ہے۔ ان لوگوں نے تالیف قلب کی حقیقت نہیں سمجھی اسلام میں تالیف قلب کا یہ مطلب نہیں ہے کہ لوگوں سے یوں کہا جائے کہ تم اسلام قبول کرو لو ہم تمکو اتنا روپیہ دیں گے یا زمین دجاؤ دیں گے۔ بلکہ اس کا مطلب یہ ہے کہ جو شخص اسلام قبول کرے یا قبول کرنا چاہتا ہو اس کے ساتھ ہمدردی اور محبت کا برتاؤ کیا جائے اور اگر وہ محض روپیہ کے لاپچ سے اسلام لانا چاہتا ہو تو اس صورت میں اُس سے صاف کہہ دینا چاہئے کہ ہم روپیہ دینے کا وعدہ نہیں کرتے اور نہ اس وعدہ پر تم کو مسلمان کر سکتے ہیں۔ اگر تم اسلام کو حق سمجھتے ہو تو اسلام لاؤ اور جو ہمارا حال ہے اُنکا حال پر تم بھی رہو محنت و مزدوری کرو اور کھاؤ کماؤ ۱۲ جاتے۔

جس کا مذہب حق ہو گا اُس کی حقانیت خود واضح ہو جائیگی۔ واللہ اسلام کی تعلیم وہ ہے کہ اس کی سادہ تعلیم کے مقابلہ میں کوئی تعلیم ٹھیک نہیں سکتی اسلام کی دلربائی کی یہ شان ہے ۵۰

زفرق تا بقدم ہر کجا کہ مے نیگرم کرشمہ دامن دل میکشد کہ جای تہیاست

اسلام کے محاسن تفصیل کے ساتھ بیان کرنے کا تو وقت نہیں رہا مگر اختصار میں چند محاسن بتلاتا ہوں اسی سے باقی کو سمجھ لیا جائے ۵۱ قیاس کن زنگستان من بہار مرا

اسلام کا ایک حسن یہ ہے کہ اُس کو اپنی اشاعت کے لئے نہ زر کی ضرورت ہے نہ زور کی۔ بلکہ اسلام کی تعلیم خود قلوب کو اپنی طرف کشش کرتی ہے۔ جس کا تجربہ اس طرح ہو سکتا ہے کہ جس مہمے میں ہندو مسلمان دونوں موجود ہوں وہاں پہلے ایک ہندو سے کہا جائے کہ وہ اپنے مذہب کی باتیں بیان کرے اس کے بعد کسی عالم سے کہا جاوے کہ وہ اسلام کی باتیں بیان کرے دونوں حالتوں میں صحیح کی حالت دیکھ لی جائے کہ اُن پر کس تسلیم کا اثر زیادہ ہوتا ہے۔ پہلے ریل میں خود تجربہ کیا ہے کہ جب کبھی ہم چند احباب آپس میں معمولی باتیں اصلاح اعمال وغیرہ کے متعلق کرتے تھے تو ہندو غور سے اُن باتوں کو سننے اور آپس میں کہتے تھے کہ ان لوگوں کی باتوں کی طرف دل کھینچا ہے۔ دوسرا جواب دیتا تھا کہ ان کی باتیں بچی ہیں اور بچائی کی طرف دل کھینچا ہی کرتا ہے۔ ایک مرتبہ ریل میں ہم باتیں علمی کر رہے تھے۔ وہاں ہندو بھی موجود تھے جب اسٹیشن آگیا اور ہم اترنے لگے تو ایک ہندو کہنے لگا کہ آپ تو سارا نور اپنے ساتھ لے چلے جب تک آپ ریل میں رہے ایک نور ہمارے ساتھ تھا۔ آخر یہ کیا بات تھی۔ صاحبو! کفار کو بھی اسلام کی باتوں میں نور کا احساس ہوتا ہے۔ دوسری بات یہ ہے کہ ہم جب کسی کو اسلام کی دعوت دیتے ہیں تو اس کو نہ روپیہ کا لالچ دیتے ہیں نہ اپنی طرف کشش کرنے کے لئے جبر کرتے ہیں۔ ایک مرتبہ کانپور میں ایک عیسائی یہودی پاس آیا کہ مجھے مسلمان کر لو اور میرے واسطے دو سو روپیہ چنہ کرا دو تاکہ میں اس سے تجارت شروع کر کے معاش پیدا کر سکوں۔ میں نے کہا کہ تم دو سو روپیہ کہتے ہو میں کیا روپیہ بھی چنہ سے جسے نہ کروں گا اور نہ ہنگو اس کی ضرورت ہے اگر تم اسلام کو حق سمجھ کر اپنی نجات کے واسطے اختیار کرتے ہو تو ہمیں تم سے یہ کہنے کا حق ہے کہ تم اس دولت کا نشان بتلائیے معاوضہ میں ہم کو کچھ دو نہ کہ اٹا تم ہم سے مانگتے ہو ہم اس کا وعدہ ہرگز نہ کریں گے چاہے اسلام لاؤ یا نہ لاؤ۔ چونکہ وہ سچے دل سے اسلام لانا چاہتا تھا اس لئے اس نے کہا کہ میں اپنا قول

اسلام کی حقانیت میں کوئی شک نہیں ہے اس کو زور و زور کی ضرورت نہیں۔

واقعات سے اُس کا ثبوت

یہ آج کل کی فہم و عقل ہے۔ امنوس اس شخص کو عبادت و محبت کے مقتضی میں بھی فرق معلوم نہیں۔ واقعی کفار کو محبت و عشق کا چرکہ نہیں لگا۔ اسی واسطے وہ ایسے واقعات کی حقیقت نہیں سمجھتے۔ جہاں تو یہ چاہتا ہے کہ ان لوگوں کو جواب بھی نہ دیا جائے اور یہ کہہ دیا جائے۔

باندھی گونید اسرار عشق و مستی بگزار تا میر و در رخ و خود پرستی  
مگر تبرعاً میں اس کا جواب دیتا ہوں تاکہ کسی مسلمان کو اگر اس اعتراض سے شبہ پڑ گیا ہو تو وہ اس جواب سے تسلی حاصل کر سکے۔ بات یہ ہے کہ سب سے پہلے یہ دیکھنا چاہئے۔ کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے بال کن لوگوں میں تقسیم کرائے تھے۔ آپ نے اُن لوگوں میں اپنے بال تقسیم کرائے تھے جن کی محبت کی یہ حالت تھی کہ جب آپ وضو کرتے تھے تو وضو کا ایک قطرہ بھی زمین پر نہ گرنے دیتے تھے بلکہ آپ کا تھوک اور سال دھوکا پانی اپنے ہاتھوں میں لیتے تھے مذ کو ملتے اور اُسے آنکھوں سے لگاتے تھے اور ہر شخص اس کی کوشش کرتا تھا کہ سب سے پہلے آپ سے وضو کا پانی اور آپ کا تھوک میز سے ہاتھ میں لے لے۔ چنانچہ اس کوشش میں ایک دوسرے پر گرا پڑتا تھا اور ان کی محبت کا یہ حال تھا کہ ایک بار حضور نے پچھنے لگوائے اور اس کا خون ایک صحابی کو دیا کہ اس کو کسی جگہ احتیاط سے دفن کر دو۔ صحابی کی محبت نے گوارا نہ کیا کہ حضور کا خون زمین میں دفن کیا جائے۔ انہوں نے الگ جا کر اُسے خود پی لیا۔ اس پر یہ اعتراض نہ کیا جائے کہ (نفوذ باللہ) صحابی بہت ہی۔ جس تھے کہ ان کو تھوک ملے ہوئے اور خون پیتے ہوئے گھن نہ آتی تھی۔ بات یہ ہے کہ ان امور کا قلق عشق و محبت سے ہے اور اس کی حقیقت عاشق سمجھ سکتا ہے جس کا مذاق یہ ہوتا ہے۔

غیرت از چشم برم ہوئے تو دیدن ندیم گوش را نیز حدیث تو شنیدن ندیم  
صاحبو! اگر آپ کو کبھی کسی سے عشق ہوا ہو تو آپ کو معلوم ہو گا کہ عاشق بعض دفعہ محبوب کی زبان اپنے من میں لیس کر چھتا ہے اور عاشق دعا پ دہن محبوب کی مدح میں دفتر کے دفتر انھار میں لکھ گئے ہوتا تو کیا یہ بھی ہیں۔ ہرگز نہیں مگر یہ بھی ہیں تو یوں سمجھئے کہ ساری دنیا بے حس ہے۔ کیونکہ محبت میں ہر شخص ہی کرتا ہے۔ کوئی عاشق اس سے بچا ہوا نہیں۔ اسی طرح اگر کسی کے محبوب کے بدن میں سے خون بہنے لگے تو

اسلام سب عقلی ہیں جن میں توحید اصل الاصول ہے۔ اب اسلام کی خوبی دیکھئے کہ اس میں توحید ایسی کامل ہے کہ دنیا کے کسی مذہب کی توحید ایسی کامل نہیں۔ چنانچہ غیر اللہ کو سجدہ کرنا اسلام میں حرام ہے۔ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے ایک صحابی نے عرض کیا کہ میں نے فارس اور روم کے لوگوں کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے بادشاہوں کو سجدہ کرتے ہیں تو ہم بھی آپ کو سجدہ کیا کریں۔ حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کی حرمت کو کس عمدہ طریقہ سے بیان فرمایا جس سے اس فعل کی لغویت بخوبی ظاہر ہو گئی۔ فرمایا یہ تو بیتلہؤ کہ اگر تم میرے مرنے کے بعد میری قبر پر گزرو تو کیا میری قبر کو بھی سجدہ کرو گے۔ حضرات صحابہ کیسے سلیم العقل تھے۔ جواب دیا کہ نہیں۔ فرمایا تو اب ہی کیوں سجدہ کرتے ہو۔ خوب سمجھ لو کہ غیر خدا کو سجدہ کرنا حرام ہے۔ اور اگر میں خدا کے سوا کسی کے لئے سجدہ جاسز کرتا تو عورتوں کو حکم دیتا کہ وہ اپنے شوہروں کو سجدہ کیا کریں (حضور نے اس جواب میں تبادلا دیا کہ جو چیز فانی ہے اور اس کے ظہور فنا کے بعد تم اس کو سجدہ کرنا گورا نہیں کرتے وہ اس وقت بھی سجدہ کے قابل نہیں کیونکہ وہ اس وقت بھی فانی ہے۔ حضرات صحابہ سلیم العقل تھے اس بات کو سمجھ گئے کہ مرنے کے بعد انسان سجدہ کے قابل نہیں ۱۲۔ جامع)

اگر آج کل کے لوگ ہوتے تو کہتے حضور ہم تو آپ کی قبر کو ایک بار کیا چار مرتبہ سجدہ کریں گے۔ اس واقعہ سے اسلام کی توحید کا کامل ہونا معلوم ہو گیا اور یہ بھی معلوم ہو گیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا مقصود اشاعت اسلام سے اپنی تعظیم کرنا نہ تھا کیونکہ جو شخص بڑا بنتا چاہتا ہے وہ تو خدا اس کی کوشش کرتا ہے کہ لوگ میرے سامنے جھکیں مگر حضور کی یہ حالت ہے کہ لوگ از خود آپ کو سجدہ کرنا چاہتے تھے اور آپ نے ان کو اس سے منع کیا اور صرف منع ہی نہیں کیا بلکہ اپنا فانی ہونا ان پر ظاہر کر دیا مگر پھر بھی بعض جہلاء کفر کا حضور پر یہ اعتراض ہے کہ آپ دفن و بانی بڑا بنتا چاہتے تھے اور دلیل میں یہ واقعہ لکھا ہے کہ حضور نے حج کے موقع پر ایک صحابی کو اپنے منے مبارک دے تھے کہ مسلمانوں میں ان کو تقسیم کر دو اس پر وہ جاہل لکھتا ہے کہ دیکھئے حضور نے اپنے بال اس نے تقسیم کر ائے۔ تاکہ لوگ ان کو تبرک سمجھ کر تقسیم سے رکھیں تو گویا آپ نے بڑا بنتا چاہا۔ استغفر اللہ یہ

اسلام میں غیر اللہ کو سجدہ حرام ہے

الراۃ وقت اسلام سے حضور کو کئی کئی دفعہ توحید بھی دیکھنے کو سجدہ کو حرام نہ فرماتے

واقعہ مبارک نبوی پر ایک کا ذکر اعتراض اور اس کا جواب

کہہ رہی نہ رکھتے تھے یہ نہیں کہ آپ کے پاس مال آتا تھا نہیں۔ یعنی جنگ میں اتنا مال آیا کہ کسی  
 شمار نہیں ہو سکتی تھی۔ بکریوں سے جنگل کے جنگل بھر گئے اور آٹے سب بکریاں ایک اعلیٰ  
 کو اس کے سوال پر عطا فرمادیں اور اونٹ اس قدر تھے کہ آپ نے کسی کو نوا کسی کو دو ٹکڑے  
 عنایت فرمائے۔ جب بحرین کا جزیرہ آیا تو اتنا روپیہ تھا کہ مسجد کے اندر سونے کا ڈھیر  
 لگ گیا مگر آپ نے تھوڑی دیر میں سب کا سب صحابہ کو تقسیم فرما دیا اور اپنے واسطے ایک درہم  
 بھی نہ رکھا تو کیا بڑائی چاہنے والا یہ گوارا کر سکتا ہے کہ خود تو خالی ہاتھ رہے اور مخلوق کو مال مال  
 کر دے۔ پھر آپ کی حالت یہ تھی کہ راستہ میں جب چلتے تھے تو صحابہ کو اپنے سے آگے چلنے کا حکم  
 کرتے تھے اور خود پیچھے چلتے۔ بعض دفعہ کوئی صحابی سواری پر سوار ہوتے اور آپ اٹل سے ساتھ  
 ساتھ پیدل چلتے وہ اترنا چاہتے اور آپ سچ فرماتے اکثر آپ اپنا سودا بازار خود لے آیا کرتے  
 تھے۔ اگر کوئی شخص کسی کام میں آپ سے امداد لینا چاہتا تو آپ کا ہاتھ پکڑ کر جہاں چاہتا بیٹھتا اور  
 آپ اُس کا کام کر دیتے تھے۔ گھر میں آکر آپ اپنے گھر کے کام بھی کرتے تھے۔ کبھی بکری کا دودھ  
 خود نکال لیا۔ کبھی جو تان اپنے ہاتھ سے گانٹھ لیا۔ کبھی آٹا گوندھ دیا۔ آپ بعض دفعہ زمین  
 پر بیٹھ جاتے بوسے پر لیٹ جاتے تھے جس سے آپ کے پہلو پر نشان ہو جاتے۔ بعض  
 دفعہ کسی یہودی کا آپ پر قرض ہوتا اور وہ اتفاقاً کرنے میں سختی کرتا بڑا بھلا کہتا اور  
 حضرات صحابہ کو یہودی پر غصہ آتا وہ اُس کو دھککا نا چاہتے تو آپ صحابہ کو منع فرماتے  
 اور یہ ارشاد فرماتے کہ حقدار کو کہنے سننے کا حق ہے۔ اس جاہل مترض سے کوئی بوجھ  
 کہ کیا بڑائی اور عظمت چاہنے والوں کے یہی حالات ہوا کرتے ہیں۔ انوس اُس سے  
 ایک بال تقسیم کرنے کا واقعہ لے لیا اور ان تمام واقعات سے اندھا ہو گیا سو میری تقریر  
 سے معلوم ہو گیا ہو گا کہ بال تقسیم کرنے کا واقعہ بھی بڑائی یا عظمت کے لئے نہ تھا بلکہ اُس میں  
 دہی تمدنی اور سیاسی مصلحت تھی جو میں نے ابھی ذکر کی۔ دوسرے حضورؐ نے اپنے  
 بال تقسیم فرما کر قیامت تک کے لئے یہ بات بتلا دی کہ میں قانی ہوں اور بشر ہوں کیونکہ  
 بال تنفیر و حادث ہیں کبھی وہ سر کے اوپر ہیں کبھی استرے سے مونڈ کر جدا کئے جاتے ہیں  
 توجہ شخص حضورؐ کے بالوں کو دیکھئے گا (چنانچہ بعض جگہ بحد الشدا ب تک آپ کے بال محفوظ  
 ہیں اور لوگ ان کی زیارت کرتے ہیں) تو وہ حضورؐ کے قانی و بشر ہونے پر استدلال کرے گا  
 اور سمجھ جائے گا کہ آپ انسان تھے خدا نہ تھے تو اس سے آپ نے مسلمانوں کی توحید کو کمال

حضورؐ کا اپنے بال تقسیم کرنا بھی بظاہر نبوت و قیامت کے آثار کیلئے تھا

عاشق اُس جگہ نہ لگا کر خون کو چوستے ہیں تاکہ محبوب کو زخم کی تکلیف کا احساس نہ ہو یا کم ہو جائے۔ معلوم ہوا کہ محبوب کا خون چوستا بھی کوئی گھن کی چیز نہیں۔ عاشق کو اس سے جو حظ ہوتا ہے اُس کے دل سے پلو چہتا چاہئے پھر جب ادنیٰ ادنیٰ محبوب کا لحاظ دہن اور خون گھن کی چیز نہیں تو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا تھوک اور پسینہ اور خون تو کیوں کر گھن کی چیز ہو سکتا ہے کیونکہ حضور کی حالت یہ تھی کہ قدرتی طور پر آپ کا کام بدن خوشبودار تھا۔ آپ کے پسینہ میں اس قدر خوشبو تھی کہ عطسہ کی خوشبو اُس کے سامنے بے حقیقت چیز تھی۔ آپ کا لحاظ دہن نہایت خوشبودار اور شیریں تھا اور یہی حال آپ کے خون کا تھا۔ تو ایسی چیز سے کون شخص گھن کر سکتا ہے مگر کفار کو ان امور کی کیا خبر۔ نہ ان کو عشق و محبت کی ہوا لگی ہے نہ حضور کے حالات سے اطلاع ہے ۱۲- جامع)

پھر حال صحابہ آپ کے ایسے عاشق تھے کہ وضو کا پانی بھی زمین پر نہ گرنے دیتے تھے اور اس کو ہاتھوں ہاتھ لینے کے لئے ایک دوسرے پر گرتے پڑتے تھے تو ایسی جماعت سے یہ کیا امید تھی کہ وہ آپ کے بالوں کو زمین میں دفن ہونے دیں گے کیونکہ یقیناً بال کا درجہ وضو کے پانی سے زیادہ تھا۔ اُس کو محض جسم سے تلیں ہوا تھا اور یہ تو بدن کا جزو ہے۔ پس اگر آپ اپنے بالوں کو دفن کراتے تو یقیناً صحابہ زمین میں سے ان کو نکالنے کی کوشش کرتے پھر اس میں ہر شخص یہ کوشش کرتا کہ میرے ہاتھ زیادہ بال آئیں تو ایک دوسرے پر گرتا اور محجب نہیں کہ قتال کی فوجت آ جاتی۔ اس لئے حضور نے اس نزاع و قتال سے صحابہ کو بچانے کے لئے اپنے بال خود ہی تقسیم کر ادئے اور دفن نہ کرائے۔ بتلائے کہ اب اس میں کیا اشکال ہے۔ پس معلوم ہو گیا کہ آپ کا اپنے بال تقسیم کرانا اپنی تعلیم و عبادت کے لئے نہ تھا بلکہ صحابہ کی محبت پر نظر کرتے ہوئے اُن کے نزاع و قتال کے رفع و دفع کرنے کے لئے تھا۔ اگرچہ اللہ حضور میں ذرہ برابر بھی بڑائی و تکبر کا خیال ہوتا تو آپ عمدہ لباس پہنتے۔ عمدہ مکان بناتے۔ نفیس نفیس کھانے کھا یا کرتے۔ آپ کے پاس خزانہ بھی ہوتا مگر تاریخ شاہد ہے اور احادیث میں صحیح طریقہ سے ثابت ہے کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کا لباس موٹا بھوٹا ہوتا تھا۔ آپ کے مکانات سب کچھ تھے آپ اپنے پاس



اس پر ثبوت طلب کیا جائیگا لیکن جب وہ ثبوت پیش کر دے تو خصم کو اس سوال کا حق نہیں کہ اچھا مکان تو تمہارا ہی ہے مگر یہ بتلاؤ کہ اس گھر میں کیا کیا سامان ہے یا کوئی شخص جو بی کا بوسہ لے تو اُس سے یہ سوال تو ہو سکتا ہے کہ تم اس کا بوسہ کیوں لیتے ہو لیکن جب وہ یہ بتلا دے کہ میں محبت کی وجہ سے بوسہ لیتا ہوں تو پھر اس سوال کا کسی کو حق نہیں کہ تم کو بیوی سے محبت کیوں ہے اور تم دن رات میں اُس کے لئے بوسہ لیتے ہو۔ اور اس کا یہ مطلب نہیں کہ ہم اس کی وجہ بتلا نہیں سکتے کہ ہم کو ہر سے محبت کیوں ہے بلکہ مطلب یہ ہے کہ مخالفین کے اعتراضات کا جواب اُنسی حد تک دینا چاہئے جہاں تک ان کو سوال کا حق ہے اور جو سوال اُن کے منصب سے باہر ہو اسی کا جواب نہ دینا چاہئے بلکہ صاف منہ کہہ دینا چاہئے کہ تم کو اس سوال کا کوئی حق نہیں۔ مخالفین کا دماغ ہر بات کی حقیقت سمجھنے کے قابل نہیں۔ اور حقیقہ کو اُن کے سامنے نہ بیان کرنا چاہئے۔ بعض لوگ اس پر تعجب کرتے ہیں کہ وہ بات کو نئی ہے جسکو ہم نہیں سمجھ سکتے۔ آخر ہم بھی تو انسان ہیں اگر باریک بات ہمارے سامنے بیان کی جائے تو کوئی وجہ نہیں کہ ہم اس کو نہ سمجھ سکیں۔ میں کہتا ہوں کہ اگر یہی بات ہے تو بھر میں ایک ریاضی داں سے درخواست کرتا ہوں کہ وہ اقلیدس کی کوئی شکل ایک گہس کہے کہ سمجھا دیں۔ جس نے اقلیدس کے مبادی و اصول موضوعہ کو کبھی سنا بھی نہ ہو۔ یہاں وہ اقرار کرے گا کہ میں ایسے شخص کو اقلیدس کی اشکال نہیں سمجھا سکتا۔ آخر کیوں کیا وہ انسان نہیں۔ مگر بات وہی ہے کہ بعض امور کے لئے مبادی و مقدمات کا کھلا ضروری ہوتا ہے اس لئے ان کو وہی سمجھ سکتا ہے جس کے ذہن میں تمام مبادی و مقدمات حاضر ہوں۔ ہر شخص ان کو نہیں سمجھ سکتا اور یہ بالکل موٹی بات ہے مگر حیرت ہے کہ آجکل کے عقلا کی سمجھ میں یہ بات نہیں آتی۔ میرے پاس ایک ایٹر صاحب آئے اور انہوں نے تقدیر کے متعلق ایک دقیق سوال مجھ سے کیا میں نے کہا کہ آپ اس کا جواب سمجھ نہیں سکتے۔ بہت دقیق ہے جو آپ کی فہم سے باہر ہے کہ ان کو اس جواب پر حیرت ہوئی اور شاید وہ یہ سمجھیں ہوں کہ مولوی میرے جواب پر ناہنیا میں۔ اس لئے میں نے کہا کہ اگر آپ کو اس کا جواب سننے کا شوق ہے تو اُس کی خدمت سے ہے کہ کسی طالب علم کو میرے پاس لایا جائے جس کے ذہن میں اُس علم کے مقدمات

مخالفین کیساتھ گفتگو کا موقع

جس کو اس کا جواب نہ دینا چاہئے بلکہ صاف منہ کہہ دینا چاہئے کہ تم کو اس سوال کا کوئی حق نہیں۔

فرمایا کہ اپنی عظمت و بڑائی چاہی سچ چوں نزدیک حقیقت رہ افتادہ زدند + باب توحید میں  
حق تعالیٰ اسو استقبالی قلیلہ پر بھی اعتراض ہے کہ مسلمان کعبہ کی پرستش کرتے ہیں جواب یہ ہے  
کہ ہم کعبہ کی پرستش نہیں کرتے بلکہ عبادت خدا کی کرتے ہیں اور صرف منہ قبلہ کی طرف  
کرتے ہیں اور اس کے لئے ہمارے پاس بہت سے دلائل ہیں ایک یہ کہ ہم خود اس کی  
معبودیت کی نفی کرتے ہیں اور ظاہر ہے کہ کوئی عابد اپنے معبود کی معبودیت کی نفی نہیں  
کیا کرتا۔ دوسرے یہ کہ نماز پڑھتے ہوئے اگر کسی کے دل میں کعبہ کا خیال بھی نہ آئے مگر  
کعبہ طیف منہ ہے تو نماز درست ہے چنانچہ بہت لوگ ایسے ہیں کہ وہ مسجد میں آکر نماز شروع  
کرو دیتے ہیں اور کعبہ کا کچھ بھی خیال ان کو نہیں آتا ان کی نماز درست ہے اگر ہم کعبہ کی عبادت  
کرتے تو اس کی نیت کرنا شرط ہوتا مگر ایسا نہیں ہے۔ تیسرے یہ کہ اگر کسی وقت کعبہ زبہ  
جب بھی نماز فرض رہے گی اور اُسی طرف منہ کیا جائے گا جہاں کعبہ موجود ہے اس سے  
معلوم ہو کہ مسلمان کعبہ کے انبٹ پتھروں کو نہیں پوجتے ورنہ انہدام کعبہ کے بعد نماز بوقت  
ہو جاتی۔ چوتھے یہ کہ اگر کوئی شخص سقہ کعبہ پر نماز پڑھے تو اس کی نماز درست ہے مگر  
کعبہ مسلمانوں کا معبود ہوتا تو اس کے اوپر چڑھ کر نماز صحیح نہ ہوتی کیونکہ اب کعبہ اس کے  
سامنے نہیں ہے۔ دوسرے معبود کے اوپر چڑھنا گناہی ہے اس حالت میں کسی طرح نماز  
درست نہ ہونا چاہئے تھی۔ مگر فقہاء نے تصریح کی ہے کہ کعبہ کی جہت پر بھی نماز صحیح ہے  
تو کیا معبود کے اوپر چڑھا بھی کرتے ہیں۔ ہاں مشرکین نے اپنے اوپر قیاس کیا ہو گا کہ  
وہ گلے تیل کو دیوتاہ معبود بھی سمجھتے ہیں پھر اس کے اوپر سواری بھی ہوتے ہیں۔ مگر  
اس کا خلاف عقل ہونا ظاہر ہے۔ ایک اعتراض تقبیل حجر پر بھی ہے کہ مسلمان اسکو بوسہ  
دیتے ہیں تو گویا نوتوبالہ اس کی عبادت کرتے ہیں۔ جواب یہ ہے کہ تقبیل حجر عظمت  
سے نہیں بلکہ محبت سے ہے جیسے بیوی بچوں کا بوسہ لیا کرتے ہیں۔ اگر بوسہ دینا  
عبادت و عظمت کی دلیل ہے تو لازم ہے کہ ہر شخص اپنی بیوی کی عبادت کرتا ہے  
اور اس کا نوتوبالہ بدیہی ہے معلوم ہوا کہ تقبیل عبادت و تعظیم کو مستلزم نہیں بلکہ کبھی محبت  
سے بھی تقبیل ہو سکتی ہے۔ رہا یہ سوال کہ پھر تم حجر اسود سے محبت کیوں کرتے ہو اسکا  
جواب یہ ہے کہ یہ ہمارے گھر کی بات ہے اس کے متعلق مخالفت کو سوال کرنے کا حق نہیں  
دیکھئے اگر کوئی شخص عدالت میں یہ دعویٰ دائر کرے کہ فلاں مکان میری ملک ہے تو

استقبال قلیلہ پر اعتراض اور اسکا جواب

تقبیل حجر پر اعتراض اور اسکا جواب

کہہ دینا چاہئے کہ تم کو اس سوال کا حق نہیں ہے۔ اس میں تم اپنے منصب سے آگے بڑھ رہے ہو۔ مگر آجکل بعض لوگ اس بات کی کوشش کرتے ہیں کہ مخالف کی ہر بات کا جواب دیں خواہ اس کا جواب بجا ہو یا بیجا یہ بڑی غلطی ہے۔ اس طرح تو کبھی گفتگو کا سلسلہ ختم نہ ہوگا پس اگر مخالفین ہم سے یہ کہیں کہ تم کعبہ کی طرف منہ کرتے ہو اس سے اس کی عبادت لادیم آتی ہے۔ اس کا جواب دینا ہمارے ذمہ ضروری ہے۔ چنانچہ میں نے چند جوابات دیئے ہیں کہ ہماری نماز نہ کعبہ کے وجود پر موقوف ہے نہ اس کی نیت ضروری ہے نہ اس کی دیواروں کا سامنے ہونا ضروری ہے بلکہ اس کی چہرہ پر بھی نماز ہو سکتی ہے اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ ہم اس کی عبادت نہیں کرتے۔ اس سے بعد اگر وہ یہ کہیں کہ اچھا پھر تم اس کی طرف منہ کیوں کرتے ہو اس سوال کا جواب ان کو نہ دیا جائے گا بلکہ ہم صاف کہہ دیں گے کہ جب یہ ثابت ہو گیا کہ ہم کعبہ کی عبادت نہیں کرتے تو اس سوال کا آپ کو کوئی حق نہیں یہ ہمارے گھر کی بات ہے تم گھر والے بنجاؤ اس وقت تک گھر کی باتیں بھی بتا دیں گے۔ ہمارے گھر کی خوشی۔ ہم نے جس طرف چاہا نماز میں منہ کر لیا۔ تم اس میں دخل دینے والے کون ہوتے ہو۔ علیٰ ہذا اگر وہ یہ کہیں کہ تم حجر کی تقبیل کر کے اس کی عبادت کرتے ہو اس کا جواب ضرور دیا جائے گا کہ ہم عبادت نہیں کرتے بلکہ محبت سے بوسہ دیتے ہیں۔ جیسے تم اپنی بیوی کو بوسہ دیا کرتے ہو۔ اگر وہ یہ کہیں کہ اچھا یہ تبتلا دو کہ تم کو حجر اسود سے محبت کیوں ہے اس کا جواب دیا جائے گا بلکہ صاف کہہ دیں گے کہ جس طرح ہم کو آپ سے اس سوال کا حق نہیں کہ آپ کو اپنی بیوی سے محبت کیوں ہے۔ اسی طرح آپ کو اس سوال کا بھی حق نہیں اس پر شاید سامعین یہ کہیں کہ اچھا مخالفوں کو نہ بتلاؤ ہم کو تو تبتلا دو ہم تو گھر کے آدمی ہیں سو بیشک آپ کو اس کی وجہ بتلائی جائے گی میں نے اس وقت خاص خاص قواعد تبتلائے ہیں کہ مخالفین سے کس طرح گفتگو کرنا چاہئے اور ان کے کس سوال کا جواب دینا چاہئے کس کا نہیں اور کونسی بات ان سے کہنی چاہئے کونسی نہیں۔ اب آپ کو بتلاتا ہوں۔ مستقبل قبلہ کا راز یہ ہے کہ عبادت کی روح دل جمعی اور کیوٹی ہے۔ بدون دلجمعی اور کیوٹی کے عبادت کی صورت ہی صورت ہوتی ہے۔ روح نہیں پائی جاتی اور یہ ایسی بات ہے جس کو تمام اہل ادیان تسلیم کرتے ہیں۔ اب سمجھئے کہ اجتماع خواطر میں اجتماع ظاہر کو بہت بڑا دخل ہے۔ اسی لئے نماز میں سکون اعضا رکا امر ہے۔ التفات و عہد سے مخالفت ہے۔

حاضر ہوں جس سے اس سوال کا تعلق ہے۔ وہ مجھ سے یہی سوال کرے میں اُس کے سامنے جواب کی تقریر کر دوں گا۔ آپ بھی سن لیجئے گا اُس وقت آپ کو یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ آپ اس کا جواب سمجھ سکتے ہیں یا نہیں۔ اور یہ بھی معلوم ہو جائے گا کہ ہم لوگوں کے پاس اس کا جواب ہے۔ مگر آجکل تعلیم یافتہ جماعت یہ سمجھتی ہے کہ جب ہم سیاسیات دنیویہ کو خوب سمجھتے ہیں تو سیاسیات ملیہ کو بھی بخوبی سمجھ میں آئے گا مگر میں سچ کہتا ہوں کہ سیاسیات ملیہ کو سمجھنے کی اُن میں خاک بھی قابلیت نہیں بس وہ یورپ ہی کی سیاسیات کو شاید سمجھ لیتے ہوں گے بلکہ میں ترقی کر کے کہتا ہوں کہ سیاسیات ملیہ سمجھنے کی قابلیت اہل علم میں بھی سب کو نہیں۔ چنانچہ اب اُن کی سیاسی غلطیوں کا ابحاثان ہو رہا ہے کل جن بیوروں کو وہ حرام کہہ رہے تھے آج اُن کے جواز کا فتوے دیا جا رہا ہے۔ کل تک گاڑھا پہننا واجب و ضروری تھا ولایتی کپڑا پہننا قابلِ مواخذہ تھا آج سمجھ بھی نہیں۔ سب خاصی طرح ولایتی مال خریدنے لگے اور ساری ترک موالات ختم ہو گئی اور تماشا یہ ہے کہ آجکل جو یہ تحریک انسدادِ فتنہ ارتدادِ چل رہی ہے اس کے متعلق ایسے بعض علمائے ایک اشتہار میں شائع کیا ہے کہ یہ تحریک چونکہ خالص مذہبی تحریک ہے اس لئے اس میں ہر طبقہ کو شریک ہونا چاہئے اس سے معلوم ہوا کہ پہلی تحریکات خالص مذہبی نہ تھیں اُس میں غیر مذہب کا بھی دخل تھا دل میں تو اُن تحریکات کی حقیقت کو وہ سمجھ ہی رہے تھے مگر الحمد للہ برسوں کے بعد اب زبان سے بھی اقرار کر لیا کہ یہ پہلی تحریکات خالص مذہبی نہ تھیں پھر نہ معلوم اُن میں شرکت نہ کرنیوالوں کو کافر و فاسق کیوں بنایا گیا تھا۔ یقیناً جو امر مذہب و غیر مذہب سے مرکب ہو گا وہ فرض اور واجب کبھی نہیں ہو سکتا مگر ستم ہے کہ ان لوگوں نے تحریکات سابقہ کی شرکت کو فرض و واجب بنا رکھا تھا۔ ملاحظہ! مذہب میں بھی سیاسیات کا بہت بڑا حصہ ہے مگر وہ سب مذہب کے تابع ہے اور وہ سیاسیات خالص مذہبی سیاسیات ہیں۔ ان میں غیر مذہب کا دخل ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اگر ان حضرات کے نزدیک پہلی تحریکات مذہبی سیاسیات میں داخل تھیں تو اُن کے اس قول کا کیا مطلب ہے کہ تحریک انسدادِ ارتداد خالص مذہبی تحریک ہے اس میں سب کو شریک ہونا چاہئے اس سے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ پہلی تحریکات خالص مذہبی نہ تھیں تو پھر وہ مذہبی سیاسیات میں بھی داخل نہ تھیں۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ مخالفین کا جو سوال اُن کے منصب سے باہر ہوا اس کا جواب نہ دینا چاہئے بلکہ صاف

نہیں دینا چاہئے۔ یہاں تک کہ جو سوال اس کے منصب سے باہر ہو اس کا جواب نہ دینا چاہئے۔

سیاسیات ملیہ اور سیاسی غلطیوں کا ابحاثان

جو یہ تحریک خالص مذہبی نہ تھیں اُس میں غیر مذہب کا بھی دخل تھا

سیاسیات ملیہ اور سیاسی غلطیوں کا ابحاثان

ملاحظہ! مذہب میں بھی سیاسیات کا بہت بڑا حصہ ہے مگر وہ سب مذہب کے تابع ہے اور وہ سیاسیات خالص مذہبی سیاسیات ہیں۔ ان میں غیر مذہب کا دخل ہرگز نہیں ہو سکتا۔ اگر ان حضرات کے نزدیک پہلی تحریکات مذہبی سیاسیات میں داخل تھیں تو اُن کے اس قول کا کیا مطلب ہے کہ تحریک انسدادِ ارتداد خالص مذہبی تحریک ہے اس میں سب کو شریک ہونا چاہئے اس سے تو صاف معلوم ہوتا ہے کہ پہلی تحریکات خالص مذہبی نہ تھیں تو پھر وہ مذہبی سیاسیات میں بھی داخل نہ تھیں۔ میں یہ کہہ رہا تھا کہ مخالفین کا جو سوال اُن کے منصب سے باہر ہوا اس کا جواب نہ دینا چاہئے بلکہ صاف

تخصیص جہت کعبہ کا راز

کہ گورنٹ نے دس بیگے سے چار بیگے تک ہی کا وقت کیوں مقرر کیا کوئی اور وقت مقرر کر دیا ہوتا کیونکہ وہ کوئی بھی وقت مقرر کرتی یہ سوال تو کبھی ختم نہ ہو سکتا تھا۔ علیٰ ہذا ہکو یہ بتلانیکی ضرورت نہیں کہ جہت کعبہ ہی کو استقبال کے لئے کیوں مخصوص کیا گیا وہاں اس کا راز ہے بتلادیا کہ خاص جہت کی تعیین میں کیا مصلحت ہے۔ یہ جواب تو ضابطہ کا ہے اور طالب کے لئے جواب یہ ہے کہ حق تعالیٰ کو معلوم ہے کہ اُن کی ربیعی حق تعالیٰ کی (توجہ کس طرف زیادہ ہے جس طرف اُن کی توجہ زیادہ تھی اُسی کو جہت معلومہ مقرر فرما دیا رہا یہ کہ یہ کیسے معلوم ہوا کہ حق تعالیٰ کی توجہ کعبہ کی طرف زیادہ ہے سوچئے آئیں ہیں وہ جانتے ہیں کہ واقعی کعبہ پر تجلیات اکبیرہ بہت زیادہ ہیں اور توجہ سے یہی مراد ہے اور وہی تجلیات روح کعبہ اور حقیقت کعبہ ہیں یہی وجہ ہے کہ کعبہ نماہری کی جہت پر بھی نماز ہو جاتی ہے کیونکہ اس وقت کو صورت کعبہ سامنے نہیں مگر حقیقت کعبہ یعنی تجلی الہی نو سامنے ہے اس سے معلوم ہوا کہ مسلمان دراصل تجلی الہی کا استقبال کرتے ہیں کعبہ کی دیواروں کا استقبال نہیں کرتے مگر چونکہ تجلی الہی کا احساس ہر شخص کو نہیں ہوتا اس لئے حق تعالیٰ نے اس خاص بقعہ کی حد مقرر فرمادی جس پر ان کی تجلی دوسرے مکانات سے زیادہ ہے پس یہہ عمارت محض اس تجلی اعظم کی جگہ دریافت کرنے کے لئے ہے ورنہ خود عمارت مقصود بالذات نہیں چنانچہ انہدام عمارت کے بعد نماز کا موقوف نہ ہونا اور کعبہ کی جہت پر نماز کا درست ہونا اس کی دلیل ہے۔ فقہار نے اس راز کو سمجھا ہے اس لئے وہ فرماتے ہیں کہ قبلہ وہ ہے جہاں کعبہ کی محاذات میں آسمان تک اور اُس سے نیچے زمین کے اسفل طبقات تک ہے لیکن چونکہ عمارت کعبہ کو اور اس جگہ کو تجلی الہی سے تلبس ہے اس تلبس کی وجہ سے اُس میں بھی برکت آگئی۔ اور یہی تجلی اہل طائف کے نزدیک معنی میں الرحمن علی العرش استوی کے معنی عرش پر تجلی رحمان ہوتی ہے۔ یہ معنی ہرگز نہیں کہ عرش پر خدا تعالیٰ بیٹھے ہیں اور وہ انکا مکان ہے کیونکہ ہر شخص جانتا ہے کہ مکان کو مکین کے برابر یا کم از کم اُس کے مقابل ہونا چاہئے اگر کوئی شخص زمین پر بیٹھے اور اس کے نیچے رانی کا دانہ آجائے تو زمین سے خاص حصہ کو تو اس کا مکان کہا جائے گا رانی کے دانہ کو کوئی شخص اس کا مکان نہ کہے گا کیونکہ ان سے اس کو کچھ بھی نسبت نہیں

الرحمن علی العرش استوی کی تاویل

اسی طرح اگر اندھیرے میں جہت کعبہ معلوم نہ ہو اور لہذا مکان پر کسی طرف منہ کے نماز پڑھے اور بعد میں معلوم ہو کہ نماز قبلہ کی طرف نہیں ہوئی بلکہ کسی اور طرف کو ہوئی جو اس صورت میں اسلام کا حکم ہے کہ نماز درست ہو گئی اس سے بھی معلوم ہو گیا کہ مسلمان کعبہ کی پیش نہیں کرتے ورنہ اس صورت میں بطالان صلوٰۃ کا حکم ہوتا بلکہ تعیین جہت کی وہی حکمت ہے جو اوپر مذکور ہوئی ۱۲۔ جارج

صفت سے سیدھا کرنے کا امر ہے کیونکہ صفت کو ٹیڑھا کرنے سے قلب پریشان ہوتا ہے عام قلوب کو اس کا احساس کم ہو گا کیونکہ اُن کو دلجمعی اور یکسوئی بہت کم نصیب ہے مگر جن کو ناز میں دل جمعی کی دولت نصیب ہے اُن سے پوچھئے کہ صفت ٹیڑھی ہونے سے قلب پر کیا اثر ہوتا ہے۔ صوفیہ فہم کھا کر کہتے ہیں کہ صفت غیر منتظم سے قلب کو غلجیان و پریشانی ہوتی ہے۔ اسی دل جمعی کے لئے سجدہ گاہ پہ نظر جانے کی تاکید ہے کیونکہ جگہ جگہ نظر گھمانے بھی قلب کو یکسوئی حاصل نہیں ہوتی اور یہی اصل ہے تمام اشغال صوفیہ کی۔ صوفیہ جو مراقبات و اشغال تعلیم کرتے ہیں اُن سے محض یہی یکسوئی و جمیعت قلب پیدا کرنا مقصود ہوتا ہے اور یہی اصل تھی قیام مولد کی۔ تفصیل اس کی یہ ہے کہ صوفیہ نے (جیسے امام غزالی وغیرہ) آداب وجد میں لکھا ہے کہ جب کسی شخص پر وجد طاری ہو اور وہ کھڑا ہو جائے تو سب حاضرین کو اس میں اس کی موافقت کرنا اور سب کو کھڑا ہو جانا چاہئے تاکہ اوروں کو بیٹھا ہوا دیکھ کر صاحب وجد کو غلجیان نہ ہو اور اس کے وجد میں انقباض نہ آئے۔ تو مولد میں بھی ایسا معلوم ہوتا ہے کہ کسی صاحب وجد نے غلبہ وجد میں قیام کیا ہو گا۔ حاضرین نے موافق ادب مذکور کے قیام میں اس کی موافقت کی ہو گی۔ بس لوگوں نے آئندہ قیام مولد کو لازم اور ضروری ہی سمجھ لیا جس سے وہ قابل منع ہو گیا۔ عرض اس کا انکار نہیں ہو سکتا کہ اجتماع خاطر میں اجتماع ظاہر کو بہت بڑا دخل ہے۔ پس ناز میں اگر ایک خاص جہت مقرر نہ ہوتی تو کوئی کسی طرف متہ کر تا کوئی کسی طرف متہ کرتا۔ اس اختلاف بہات و تباہی نہایت سے تفرق قلب ہوتا۔ لہذا یکسوئی کے لئے ایک خاص جہت مقرر کر دی گئی۔ رہا یہ کہ وہ کعبہ ہی کی جہت کیوں مقرر ہوئی کوئی اور جہت کیوں نہ ہوئی اس سوال کا کسی کو حق نہیں۔ کیونکہ یہ سوال تو اس دوسری جہت میں بھی ہو سکتا ہے کہ یہی کیوں ہوئی۔ دوسری کیوں نہ ہوئی۔ دیکھئے عدالت وقت مقرر کرتی ہے کہ کبھری کا وقت فلاں وقت سے فلاں وقت تک ہے تو آپ یہ سوال تو کر سکتے ہیں کہ وقت مقرر کرنے کی کیا ضرورت ہے۔ جس کا جواب یہ دیا جائیگا تاکہ کام کر نیو اے سب کے سب نما حاضر ہو سکیں اور رعایا اہل حاجت کو وقت مقرر ہونے سے اطمینان ہو جائے کہ عدالت کا یہ وقت ہے تو اس کے علاوہ اوقات میں وہ اپنے دوسرے کام کر سکیں۔ اگر وقت مقرر نہ ہو تو ہر شخص کو تمام دن عدالت میں ہی رہنا پڑتا کہ نہ معلوم حاکم کس وقت آجائے۔ باقی اس سوال کا کسی کو حق نہیں کہ

اشغال صوفیہ قیام مولد کی ہیں

اس سوال کا کوئی حق نہیں کہ اجتماع خاطر کے لئے جہت کبھری کی مقرر ہوئی

حضرت عمر و حضرت علی رضی اللہ عنہما کے اقوال میں تطبیق

یہ کہ جس کو ضرر ہو تو اس کو ضرر نہ پہنچائے

پس نشا اس تفصیل کا تلبیس زائد ہے تجلیات الہیہ سے اور جس چیز کو محبوب کے انوار سے زیادہ  
تلبیس ہو اُس کا بوسہ دینا اقتضائے محبت ہے۔ (قال الشاعر  
امر علی الدیار و دیار لیطی  
و ما حب الدیار شغفن قلبی و  
ا قبل ذال بحار و ذال بحار  
ولکن حب من سکن الدیار جاح)

اس جگہ شاید کسی کو یہ اشکال پیش آئے کہ جس وقت حضرت عمرؓ حجر اسود کے  
متعلق یہ فرمایا تھا انی لا علم انک بحجر لا تضر ولا تنفع اُس وقت حضرت علیؓ وہاں موجود  
تھے انہوں نے فرمایا جلی انہ لینفع انی سمعت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم انہ یشہد  
لن قبلہ یوم القیامۃ و اوکا قال اکیوں نہیں وہ نفع دے گا میں نے حضور سے سنا  
ہے کہ جو لوگ اس کو چومتے ہیں قیامت کے دن یہ اُن کے واسطے گواہی دے گا۔  
تو اس سے حجر کا مانع ہونا معلوم ہوا۔ اور یہ محض ہے حضرت عمرؓ کے قول کو سوچیں سمجھ لیجئے کہ اگر حضرت علیؓ  
سے یہ قول بند صحیح ثابت ہو تو حضرت عمرؓ حضرت علیؓ کے قول میں تضاد کچھ نہیں بلکہ حضرت علیؓ کا قول حضرت عمرؓ  
کے قول کا مکمل ہے اور اُس کی حقیقت کو ظاہر کر بیوا لایا ہے کیونکہ جب حضرت عمرؓ نے  
یہ فرمایا کہ میں جانتا ہوں کہ تو نہ ضرر دے سکتا ہے نہ نفع تو اس پر یہ شبہ وارد ہوتا ہے  
کہ پھر یہ تفصیل محض نوبہ جس کام میں کچھ بھی نفع نہیں اُس کا کرنا فضول ہے حضرت  
علیؓ نے اس شبہ کو رفع فرما دیا اور تیلادیا کہ حضرت عمرؓ ایک خاص نفع و ضرر کی نفی فرماتے  
میں یعنی جو نفع و ضرر سمود کا خاصہ ہے۔ حجر اسود میں وہ نہیں ہے باقی مطلق نفع کی نفی مقصود  
نہیں چنانچہ حجر میں ایک نفع ہے کہ وہ شاہد بنے گا قیامت میں اپنے بوسہ دینے والا کیلئے۔  
اور ظاہر ہے کہ شاہد کا درجہ حاکم سے کم ہوتا ہے۔ شاہد کے قبضہ میں نفع و ضرر نہیں ہوتا  
وہ تو صرف واقعہ بیان کر دیتا ہے اب آگے حاکم کی رائے پر فیصلہ کا مار ہے نفع و ضرر  
وہی دے سکتا ہے۔ حاکم اصل اور شاہد تابع ہوتا ہے۔ پس حجر کا شاہد ہونا خود اُس کی  
عبادت کی نفی کرتا ہے۔ چنانچہ شاہد تو انسان بھی ہو سکتا ہے۔ چنانچہ قیامت میں بہت  
سے انسان بھی شاہد ہوں گے۔ پس حضرت عمرؓ کا مطلب یہ ہے کہ نفع و ضرر ہر سے قبضہ  
میں نہیں ہے اس سے تو شبہ عبادت کی نفی ہو گئی اور حضرت علیؓ کا مطلب یہ ہے کہ وہ نفع  
نیرے اندر موجود ہے جو مخلوق سے مخلوق کو پہنچا کرتا ہے۔ یعنی شاہدیت اس سے نفی  
تفصیل کی نفی ہو گئی خوب سمجھ لو۔ دوسری تکمیل توحید کی اسلام میں یہ ہے کہ تصویر کو حرام کر دیا گیا

پھر وہ اس کا مکان کیونکر ہو سکتا ہے اسی طرح یہاں سمجھے کہ عرش حق تعالیٰ کا مکان نہیں ہو سکتا کیونکہ عرش محدود ہے اور ذات خداوندی غیر محدود ہے محدود کسی طرح غیر محدود کا مکان نہیں ہو سکتا میں استوحی علی العرش کے معنی وہی ہیں کہ حق تعالیٰ کی تجلی صفت رحمانیت کے اعتبار سے اس پر ہوتی ہے۔ اسی واسطے الرحمن علی العرش استوحی فرمایا اللہ علی العرش استوی نہیں فرمایا کیونکہ اللہ علم ذات ہر اور جن سم صفت ہر اسے معلوم ہو گیا کہ عرش محل ذات نہیں بلکہ مظہر صفت رحمت ہے کہ وہاں تجلی رحمت اور مکانات سے زیادہ ہے۔ یہ تو استقبال قبلہ کا راز ہوا۔ رہا تقبیل حجر حضرت عمر رضی اللہ عنہ نے اس حقیقت کو صحیح عام میں ظاہر فرمایا۔ ایک بار آپ طواف کر رہے تھے اُس وقت کچھ لوگ دیہات کے موجود تھے جب آپ نے تقبیل حجر کا ارادہ کیا تو حجر کے پاس ذرا ٹھہرے اور فرمایا اِنِّیْ لَا اَعْلَمُ اَنْکَ تَحْجِرُ لَا تَقْرُوْا تَنْفَعُ وَلَا تَضُرُّ اِنِّیْ رَاَیْتُ رَسُوْلَ اللّٰهِ صَلَّی اللّٰہُ عَلَیْہِ وَاٰلِہٖ وَسَلَّم قَبْلَکَ مَا قَبْلَکَ۔ یعنی میں جانتا ہوں کہ تو ایک پتھر ہے جو نہ کچھ نفع دے سکتا ہے نہ ضرر دے سکتا ہے اور اگر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو کچھ بوسہ دیتے ہوئے نہ دیکھا ہوتا تو میں کبھی تجھے بوسہ نہ دیتا۔ کیا شک معاملہ کیا ہے حجر کے ساتھ بھلا اگر یہ مسلمانوں کا معبود ہوتا تو کیا اس سے یہی خطاب کیا جاتا کہ نہ تو نفع دے سکتا ہے نہ ضرر پہنچا سکتا ہے اس سے صاف معلوم ہو گیا کہ اس تقبیل کا نشا محض محبت ہے اور محبت کی وجہ یہ ہے کہ حضور نے اس کو بوسہ دیا ہے حضور کا فضلہ بھی کسی جگہ گرا ہو تو ہم کو اُس جگہ سے محبت ہوگی چہ جائیکہ وہ جگہ جہاں حضور کے ہاتھ لگے ہوں اور اس سے بڑھ کر یہ کہ آپ کا وہاں مبارک لگا ہو ۵

در منزلکہ جانان روزے رسیدہ باشد با خاک آستانش داریم مرجائے رہا یہ کہ حضور نے اُس کو کیوں بوسہ دیا اس سوال کا کسی کو حق نہیں اور نہ سہو اس کی وجہ بتانا ضروری ہے ہاں اتنی بات یقینی ہے کہ حضور نے بطور عبادت و غفلت کے بوسہ نہیں دیا ورنہ حضرت عمر اس بیباکی کیا تھ لا تضر ولا تنفع تفرماتے وہ حضور کے مزاج شناس تھے جب انہوں نے حجر کے ساتھ یہ معاملہ کیا تو یقیناً اس تقبیل کا نشا عبادت ہرگز نہیں اور تیرا اس کا جواب بھی دے دیتا ہوں کہ ممکن ہے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حجر کے اندر تجلیات اکہیہ کا بنسبت دوسرے حصص بیت کے زیادہ ہونا منکشف ہوا ہو



کے لئے ہوا تھا آپ کی تصویر کے لئے بھی وہی ہوا۔ بیچارہ دیہاتی مسلمان یہ سب کچھ دیکھتا رہا اور  
دل میں بیچ و تاب کھاتا رہا آخر سب کے بعد ایک بہت بڑی تصویر لائی گئی۔ مفتی نے  
پوچھا کہ یہ کون ہیں کہا گیا کہ یہ اللہ میاں ہیں (خود باللہ) اس نے کہا اے سادہ فاقہ و توان  
ہی کا ہے انکو سب کچھ قدرت تھی مگر انہوں نے اہل بیت کا ساتھ نہ دیا۔ یزیدیوں کا ساتھ دیا  
اور اہل بیت کو ان کے ہاتھ سے مرداؤ والا پھر ان کے واسطے بھی وہی حکم ہوا جو اوروں  
سے لئے ہوا تھا۔ اس وقت بیچارے مسلمان سے نہ رہا گیا وہ یہ سمجھا کہ اگر اللہ میاں نہ ہوئے  
تو بارش کون برسائے گا۔ روزی کون دیگا۔ جنت کون دیگا۔ بیچارہ غلبہ جوش میں اڑھٹ  
اور دوڑے اس تصویر کو اٹھا کر لے بھاگا۔ بدعتی اس کے پیچھے پیچھے لڑھکیاں لیکر دوڑے  
کہ یہ کون اجنبی ہماری محفل میں آ گیا۔ مگر وہ دیہاتی مضبوط تھا۔ ایسا بھاگا کہ کسی کے ہاتھ  
نہ آیا۔ قریب ہی اہل حق کے دیہات تھے اس نے وہاں جا کر پکارا کہ تجھے بچاؤ لوگ  
جمع ہو گئے۔ بدعتی مجمع کو دیکھ کر لوٹ گئے اب لوگوں نے اس سے کہنا شروع کیا کہ تو ان  
کنجشوں میں کہاں جا چھتا تھا۔ خیر خدا کا شکر ہے کہ اس نے تجھے بچا لیا۔ کہنے لگا واہ خدا  
تجھے کیا بچاتا میں نے ہی خدا کو بچا لیا (توبہ توبہ) لوگوں نے کہا کنجش یہ کیا بکتا ہے۔ کہنے  
لگا دیکھو یہ خدا میرے ساتھ موجود ہے یہ لوگ ان کو قتل کرتے تھے میں اٹھا کر لے بھاگا  
اور ان کی جان بچائی۔ لوگ سننے لگے اور اسے سمجھایا کہ یہ قوت یہ خدا نہیں ہے یہ تو بنائی  
ہوئی تصویر ہے۔ خدا کو بھلا کون دنیا میں دیکھ سکتا ہے اور وہ بیجان تھوڑا ہی ہے کہ نہ بولتا  
ہو نہ بات کرتا ہو پھر وہ کسی کے ہاتھ کیوں آنے لگا کس کی مجال ہے جو خدا تعالیٰ کو آنکھ بھر کر  
بھی دیکھ سکے۔ وہ دیہاتی بچا رہا اہل تھا مگر خدا کا محبوب اس لئے وہ اس قول سے کہہ پتے  
خدا کو بچایا ہے کامز نہیں ہوا۔ وہی قصہ ہو گیا جو شان موسیٰ علیہ السلام کا قصہ تھا۔ اخلاص  
و محبت کی وجہ سے اس کی یہ جہالت صاف ہو گئی۔ اس قصہ سے آپ کو معلوم ہو گیا ہو گا۔ کہ  
تصویر کا اثر قلب پر کیا ہوتا ہے اسی لئے شریعت نے اس کو حرام کر دیا مگر آج کل مسلمانوں  
کا کچھ ایسا مذاق بدل رہا ہے کہ تصویر سے ذرا بھی اجتناب نہیں رہا حتیٰ کہ مسکلی کی کتابوں میں  
بھی تصویریں بننے لگیں۔ جہاں وضو کا بیان ہے وہاں ایک تصویر آدمی کی اور لوہے کی بنادی  
ہے گویا وہ بیٹھا ہوا وضو کر رہا ہے وہی ہذا۔ اگر یہی مذاق رہا تو چند دنوں کے بعد قرآن میں بھی  
تصویر ہونے لگے گی۔ جب مسلمانوں کی یہ حالت ہو تو مخالفین اسلام کو ہم کیا جواب دیں مگر ہم تو

تصویر کا بنانا بھی حرام ہے اور گھر میں رکھنا بھی حرام ہے حالانکہ تصویر قابل پرستش نہیں نہ کفار  
تصویر کو پوجتے ہیں بلکہ وہ تو مجسم صورتوں کو پوجتے ہیں اس وقت بھی کفار کی بھی حالت ہے  
یہ پہلے ہی دستور تھا چنانچہ حق تعالیٰ فرماتے ہیں اتیدون ماتحتون یہ نہیں فرمایا اتسبدون  
ماتصورون۔ مگر بااینہم اسلام نے شرک سے اتنا بچایا ہے کہ تصویر کو بھی حرام کر دیا  
کیونکہ گو اس کی عبادت نہیں ہوتی مگر مضی الی العبادت ہونے کا احتمال اس میں ضرور ہے  
کیونکہ جب تصویر کی اجازت ہوتی تو لوگ حضور کی اور صحابہ و بزرگان دین کی تصویریں بھی اٹارتے  
اور عادتاً تصویر کا اثر قلب پر وہی ہوتا ہے جو صاحب تصویر کا اثر ہوتا ہے تو وہ تصویروں  
کی تعلیم بھی کرتے پھر رفتہ رفتہ جہلاء شرک میں مبتلا ہو جاتے۔ چنانچہ پہلے زمانہ میں اُسی سے  
شرک کی بنیاد قائم ہوئی اور تصویر کا اثر صاحب تصویر کے برابر ہونے کا بچے ایک واقعہ یاد  
آیا جو مجھے کانپور میں ایک مسافر نے نقل کیا تھا کہ ایک مرتبہ مجمع غلّاء متدعے نے بطور استہزاء  
کے ایک نقل کی جس میں قالموں نے امام حسین امام حسن حضرت علی حضرت فاطمہ اور حضور  
صلی اللہ علیہ وسلم حتیٰ کہ اللہ میاں کی بھی تصویر بنائی تھی۔ اُس مجمع میں کوئی دیہاتی سنی بھی  
جا بیٹھا تھا سب سے پہلے امام حسین کی تصویر لائی گئی۔ لوگوں نے مفتی مجلس سے پوچھا  
کہ ان کے بارے میں کیا حکم ہے۔ اس نے کہا کہ یہ حضرت قیامت تک کے لئے ہم پر مصیبت  
ڈال گئے ہیں کہ اپنے ساتھ سارے خاندان اہل بیت کو مروا ڈالا جن کو ہر سال ہم روتے  
ہیں اگر یہ تقیہ کر لیتے تو کچھ بھی نہ ہوتا لہذا ان کو بجاؤ اور قتل کر ڈالو۔ اس کے بعد امام حسن  
لائے گئے پوچھا ان کے واسطے کیا حکم ہے کہا انہوں نے اپنے کو خلافت سے سزا دل کے  
(حضرت) معاویہ کو خلافت دیدی جس سے یزید کو خلافت پہنچ گئی یہ سب انہی کافرانہ  
ہے ان کو بھی قتل کرو۔ اس کے بعد حضرت علی کی تصویر لائی گئی کہا سارے فتنے کی جڑ یہی  
ہیں انہوں نے خواہ مخواہ (حضرت) معاویہ سے لڑائی کی جس سے اُنکا خاندان اہل بیت  
کا دشمن ہو گیا۔ تقیہ کر لیتے تو کچھ بھی نہ ہوتا ان کو بھی ختم کرو۔ پھر حضرت فاطمہ کی تصویر  
لائی گئی کہ ان کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے معلوم ہو چکا تھا کہ حسین کر بلا میں شہید  
ہوں گے۔ انہوں نے اپنے ابا جان سے دعا کر لی کہ میری اولاد یوں تباہ نہ ہو اُن کو  
بھی صاف کر دو۔ پھر نفوذ باللہ حضور کی تصویر لائی گئی کہا اُسے یہ تو سب کچھ کر سکتے تھے  
ایک بد دعا کر دیتے تو یزید کی کیا مجال تھی جو اہل بیت پر یہ مصیبت ڈالتا پھر جو حکم اوروں

تصویر کا اثر قلب پر صاحب تصویر کے مثل ہوتا ہے اور اس پر ایک حکایت

لبیا برگ گلے خوش رنگ و نرنگ داشت و اندر آن برگ نوا صد نامہا سے ارد داشت  
گفتش در عین وصل این اندر نرنگ و چیت گفتہ مارا جلوہ مشوق در این کار داشت

فرض حج ایسی عجیب عبادت ہے کہ اگر اس کو طریقہ سے ادا کیا جاوے تو انسان ایک ہی حج میں داخل ہو جاتا ہے مگر بعض حاجی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ ایک مسافر مسجد میں پڑا سو رہا تھا کسی چور نے اس کا چادر کھینچا تو وہ کہتا ہے کہ نہ حاجی صاحب چادر نہ کھینچو۔ کسی نے کہا کہ تجھے اُس کا حاجی ہونا کیسے معلوم ہوا۔ کہا معلوم تو نہیں ہوا مگر ایسے کام حاجی ہی کیا کرتا ہے تو بعض حاجی ایسے بھی ہوتے ہیں کہ حج سے پہلے تو وہ کچھ ڈھکے بندے نیک بھی تھے اور حج کے بعد کھلم کھلا بدعاش ہو گئے۔ بات یہ ہے کہ حجر اسود کسویٰ ہے اسکو چھونے کے بعد انسان کا اصلی رنگ ظاہر ہو جاتا ہے جو حالت پہلے سے مخفی تھی وہ یا کھل جاتی ہے اگر طبیعت میں نیکی تھی تو پہلے سے زیادہ نیک ہو جاتا ہے۔ اگر بدی تھی تو وہ بدی اب کھل جاتی ہے۔ بہت لوگ ظاہر میں نیک معلوم ہوتے ہیں مگر کسویٰ پر لگانے سے کھرا کھوٹا معلوم ہو جاتا ہے۔

نقد صوفی نہ ہم صافی دے فاش باشد اے با فرقہ کہ مستوجب آتش باشد  
خوش بود گر محک تجر بہ آید بیاں تاسیہ روحی تو دہر کہ در فاش باشد

شاید تم یہ کہو کہ اچھا ہوا تم نے یہ بات ظاہر کر دی اب تو ہم حج ہی کو نہ جانیں گے نہیں صاحب حج کو جاؤ مگر اکسیر بیکر جاؤ اور لو میں تم کو اکسیر بننے کا طریقہ بھی بتلاتا ہوں وہ یہ ہے کہ کسی کی یا اگر سے تعلق پیدا کر لو۔

کیا نیست عجب بندگی پریناں خاک و گشتم و چندین در جاتم دادند

کیا اگر سے میری مراد یہ لگوئی باندھنے والے نہیں ہیں بلکہ باطن کے کیا اگر مراد ہیں جن کو اہل اللہ کہتے ہیں اُن کی شان یہ ہوتی ہے۔

آہن کہ پارس آشناسد فی الحال بصورت طلاشد

پارس ایک پتھر ہوتا ہے اس کی خاصیت یہ ہے کہ جہاں لوہے کو اس سے مس کیا فوراً سونا ہو جاتا ہے اہل اللہ کی تو یہ خاصیت مشابہ ہے۔ پارس میں یہ بات ہو یا نہ ہو اہل اللہ کی صحبت سے تو بہ نفع حاصل ہو جاتی ہے جس سے پہلی تمام گندگیاں دُہل جاتی ہیں۔ پس تم کو چاہئے کہ کسی اللہ والے سے تعلق پیدا کر کے حج کو جاؤ اُس کی صحبت سے تم کو تو بہ خالص عطا ہوگی تو بہ

خود کو کسویٰ بنانا چاہئے اور کسویٰ بنانے کے لئے

اب بھی جواب دیں گے کیونکہ اسلام میں تو عاقبت ہی ہے اسلام اپنے پیروں کے اعمال کا ذمہ دار  
 تھوڑا ہی ہے۔ ایک بخوبی اسلام کی یہ ہے کہ نماز کو کس خوبصورتی کے ساتھ شروع فرمایا ہے  
 اس کی نظیر کوئی مذہب نہیں دکھا سکتا۔ شروع سے لیکر آخر تک خدا کی حمد و ثنا بکبیر و تکظیم  
 ہی ہے کبھی رکوع ہے کبھی سجدہ کبھی قیام ہے کبھی قنود گویا عاشق اپنے محبوب کی خوشامد کر رہا  
 ہے نہ کسی طرف دیکھتا ہے نہ کسی سے بات کرتا ہے کبھی محبوب کے سامنے ہاتھ جوڑتا ہے  
 کبھی جھکتا ہے کبھی پاؤں پڑتا ہے کبھی ادب سے بیٹھ کر عرض سرور عرض کرتا ہے عرض عجیب  
 عبادت ہے۔ ایک بخوبی اسلام میں یہ ہے کہ غبار کے لئے امراء پر زکوٰۃ کو فرض فرمادیا  
 بس میں صرف چالیسواں حصہ دینا پڑتا ہے اور کھیتی میں دسواں یا بیسواں حصہ۔ یہ ایسی  
 مقدار ہے جس میں دینے والے پر کچھ بھی بار نہیں اور اگر پابندی سے سب ادا کریں تو  
 اہل اسلام کے تمام فقراء۔ معزورین کے لئے کافی ہے۔ کوئی بھی بھوکا تنگ نہ رہے مگر منوس  
 لوگ پابندی سے زکوٰۃ نہیں نکالتے پھر لطف یہ کہ زکوٰۃ دینے سے مال میں برکت بھی  
 ہوتی ہے کئی نہیں آتی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے بنگلی کے ساتھ فرمایا کہ صدقے  
 مال میں کمی نہیں آتی۔ آخرت کا تو ثواب ملے ہی گا زکوٰۃ سے دنیا میں بھی مال بڑھتا ہے آفات  
 سے محفوظ رہتا ہے۔ چنانچہ تجربہ کر کے دیکھ لیا جاوے پھر ایک عبادت حج کی مقرر فرمائی  
 جس کی بناء یہ ہے کہ چونکہ بدوؤں کے قال بیکار ہے دل پر بھی چہرہ لگانے کی ضرورت تھی  
 اس لئے عشق و محبت کا چہرہ دل پر لگانے کے لئے یہ ایک عبادت ایسی بھی مشروع فرمائی  
 جس میں ابتدا سے انتہا تک حیون عشق کی کیفیت ہوتی ہے۔ یعنی حج۔ کوئی یہ نہ سمجھے کہ یہ  
 سب باتیں ظاہری ہی ہیں نہیں صاحب ان کا دل پڑا اثر ہوتا ہے۔ احرام کی کیفیت دیکھ کر  
 دشمنوں پر بھی اثر ہوتا ہے کہ بادشاہ اور غلام سب کے سب تنگے سر ہیں۔ چادرہ منگی  
 پہنے ہوئے ہیں۔ تاخن بڑھے ہوئے بال پریشان میں نہ خوشبو لگا سکتے ہیں نہ تاخن کتر سکتے  
 ہیں نہ خط بنوا سکتے ہیں اٹھتے بیٹھتے لیک لیک لکھ لکھ پکارتے ہیں۔ جب حاجی بیک کہتے  
 ہیں تو پتھر بھی موم ہو جاتا ہے۔ پھر جب مکہ پہنچتے ہیں اور کعبۃ اللہ پر نظر پڑتی ہے تو  
 نظر کیا تھ ہی آنکھوں سے گھڑوں پانی بہنے لگتا ہے کیا یہ سب باتیں ہی بایں ہیں کوئی تو  
 چیز ہے جو یونان بین بکرڈالتی ہے یہ رونا نہ معلوم خوشی کا ہے یا غم کا۔ کچھ سمجھ میں نہیں آتا  
 ہمارے حاجی صاحب نے ارشاد فرمایا تھا کہ یہ رونا گرم بازاری عشق کا ہے جس کا ذکر ان شعاریں ہوسے

اسلام کی ایک خوبصورت عبادت ہے۔ ایک بخوبی اسلام

یہ بخوبی اسلام کا زکوٰۃ کا فرض و نام

ایک بخوبی اسلام کا حج و عمرہ کا حال پیدا ہوتا ہے

اصلاح نفس کا جس قدر اہتمام اسلام میں ہے کسی مذہب میں بھی نہیں۔ جاہل طبی نام آدمی۔ ریاکاری سے سخت  
 جانبت ہے۔ جسہ نفس و خیرہ پر سخت سخت وعیدیں وارد ہیں۔ تاحشرت میں ایک حکم یہ ہے کہ اپنے  
 غلاموں کی ستر غلامیں روڑھات کیا کر دے۔ اس سے زیادہ خطائیں ہوں تو کچھ سزا دو۔ بجلا غلاموں کیساتھ  
 یہ برتاؤ کوئی غیر مسلم کر سکتا ہے غلام تو کیا اولاد کیساتھ بھی کوئی ایسا برتاؤ نہیں کر سکتا مگر انوس  
 باوجود اس قدر رعایت کے پھر بھی مخالفوں کو اسلام کے مسئلہ غلامی پر اعتراض ہے میں کہتا ہوں  
 کہ اسلام نے تو غلاموں سے وہ برتاؤ کیا ہے کہ ان کے باپ بھی ان کیساتھ دیا نہیں کر سکتے تھے۔  
 مسئلہ غلامی کی اصل یہ ہے کہ اس میں مخلوق کی جان بچائی گئی ہے کیونکہ جب ایک دشمن مسلمانوں کو مقابلہ  
 میں فوج کشی کرتا ہوا اور اس کے ہزاروں لاکھوں آدمی مسلمانوں کے ہاتھ میں قید ہوں تو اب کوئی ہمیں  
 پہلا دے کہ ان قیدیوں کو کیا کرنا چاہئے۔ ایک صورت تو یہ ہے کہ ان سب کو رہا کر دیا جائے اسکا  
 طاقت ہونا ظاہر ہے کہ دشمن کی ہزاروں لاکھوں کی تعداد کو پھر اپنے مقابلہ کیلئے مستعد کر دیا۔ ایک  
 صورت یہ ہے کہ سب کو قتل کر دیا جائے اگر اسلام میں ایسا کیا جاتا تو خافین جتنا شور وغل مسئلہ  
 غلامی پر کرتے ہیں اس سے کہیں زیادہ اسوقت کرتے کہ دیکھئے کیسا سخت حکم ہے کہ قیدیوں کو فوراً قتل  
 کر دیا جاوے۔ ایک صورت یہ ہے کہ سب کو کسی جیلخانہ میں بند کر دیا جاوے اور وہاں رکھ کر ان کو  
 روٹی کپڑا دیا جائے۔ یہ صورت آجکل کی بعض تمدن سلطنتوں میں پندیدہ ہے مگر اس میں چند خرابیاں  
 ہیں ایک یہ کہ اس سے سلطنت پر بڑا بار عظیم پڑتا ہے اور ان سے کمائی کرنا خود غرضی کی صورت ہے  
 پھر جیلخانہ کی حفاظت کے لئے ایک خاص فوج مقرر کرنا پڑتی ہے۔ قیدیوں کی ضروریات کے لئے  
 بہت سے آدمی ملازم رکھے جاتے ہیں۔ یہ سارا عملہ بیکار محض ہو جاتا ہے سلطنت کے کسی اور کام میں  
 نہیں آسکتا۔ قیدیوں ہی کی حفاظت کا ہو رہا ہے۔ پھر تجربہ شاہد ہے کہ جیلخانہ میں رکھ کر چاہے قیدیوں کو  
 کتنی ہی راحت پہنچائیں اُن کی اُن کو کچھ قدر نہیں ہوتی کیونکہ آزادی سلب ہونیکا غیظ ان کا مستعد  
 ہوتا ہے کہ وہ آپ کی بیماری خاطر مدارات کو بیکار سمجھتے ہیں تو سلطنت کا اتنا خرچ بھی ہوا اور  
 بے سود کہ اُن سے دشمن کی دشمنی میں کمی نہ آتی۔ پھر قید خانہ میں ہزاروں لاکھوں قیدی ہوتے ہیں وہ  
 سب کے سب علمی و تمدنی ترقی سے باہل محروم رہتے ہیں اور یہ سب سے بڑا الم ہے۔ اسلام  
 اس کے بجائے یہ حکم دیا کہ جتنے قیدی گرفتار ہوں سب انکو دالوں کو تقسیم کر دو۔ ایک غلام ایک غلام  
 کا خرچ معلوم بھی نہ ہوگا اور سلطنت بار عظیم سے بچ جائیگی۔ پھر چونکہ ہر شخص کو اپنے قیدی سے حد  
 لینے کا بھی حق ہے اس لئے وہ اس کو روٹی کپڑا جو کچھ دیکھا اُس پر گراں نہ ہوگا وہ کچھ کما کہ میں

مسئلہ غلامی پر خافین کا اعتراض اور اس کا جواب

کر کے جاؤ گے تو پھر حج کا اثر یہ ہو گا کہ پہلے سے زیادہ تم کو اعمالِ صالحہ کی توفیق ہوگی میرا یہ مطلب نہیں کہ مرید ہو کر جاؤ اس کی ضرورت نہیں صرف تلقینِ محبت اور چند روزہ صحبت کی ضرورت ہے۔ معاملات میں اسلام کا یہ حسن ہے کہ حقوق کو دہمو کہ مزید دینا حرام ہے چاہے مسلمان کو دہمو کہ دے یا کافر کو من غشاً فلیس منّا۔ ایک مرتبہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم بازار میں گزری تو گھبروں کے ایک ڈھیر میں اپنے ہاتھ ڈالا تو اُس میں اوپر تو سوکھے گھبروں تھے اور اندر بھیجے ہوئے تھے اس وقت آپ نے فرمایا من غشاً فلیس منّا۔ اور اُس شخص سے فرمایا کہ بھیجے ہوئے گھبروں اوپر کرو تا کہ لوگوں کو دہمو کہ نہ ہو۔ اسی طرح ہن صورتوں سے معاملات میں نزاع پیدا ہو ان سب کو ناجائز کر دیا۔ نبی عن پیچ انرا اسی طرح سود و ربا کو مطلقاً حرام کیا گیا کیونکہ اس سے مرض لینے والا بہت جلد تباہ ہو جاتا ہے۔ معاشرت کی خوبی یہ ہے کہ سب سے پہلے تواضع کی تعلیم دی گئی ہے۔ من تواضع للذی رَفَنَ اللہ۔ تواضع کے یہ معنی ہیں کہ اپنے کو سب سے کمتر سمجھتی ہو کہ جانوروں سے بھی کمتر سمجھے کیونکہ اگر نجاست ہو گئی تب تو اپنے کو اُن سے افضل کہنے کا حق ہے اور اگر خدا نخواستہ نہ ہو تو جانوروں سے بھی بدتر ہوئے کیونکہ وہ غضبِ الہی سے محفوظ ہیں کیا اس تواضع کی نظیر کوئی دکھا سکتا ہے۔ احمد اللہ اسلام میں اس کی مدد ہا نظائر موجود ہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تواضع کا حال اوپر مذکور ہو چکا ہے اور جو لوگ آپ کے سچے نائب ہیں وہ بھی اسی مذاق کے ہوتے ہیں اور تواضعِ حسن معاشرت کی بڑی ہے معاشرت میں خرابی اسی سے آتی ہے کہ میں اپنے کو بڑا سمجھتا ہوں اور تم اپنے کو اور جب دونوں اپنے کو دوسرے سے کمتر سمجھیں گے تو پھر نزاع کی نوبت ہی نہ آئے گی اور اگر آئے گی بھی تو وہ حد سے تجاوز نہ ہوگی۔ آج کل لوگ اتفاق اتفاق پکارتے پھرتے ہیں ہمارے حاجی صاحب مزناستہ کہ اتفاق کی بڑ تو ان لوگوں میں ہے نہیں محض باتوں سے اتفاق پیدا کرنا چاہتے ہیں۔ اتفاق کی بڑ تو واضح ہے جو لوگ متواضع ہوں گے اُن میں آپس میں نزاع ہو ہی نہیں سکتا۔ اور بدون تواضع کے کبھی اتفاق پیدا نہیں ہو سکتا۔ واقعی عجیب گرتی بات ہے۔ ایک خوبی معاشرت کی یہ ہے کہ استبدان کا مسئلہ شروع کیا گیا ہے کہ بدون اجازت و اطلاع کے اپنے گھر میں بھی نہ آئے شاید کوئی پردہ دار ہو اس کی پردہ دری ہوگی جب اپنے گھر کا یہ حکم ہے تو دوسروں کا تو کیا پوچھنا اور زمانہ تو زمانہ مردانہ میں بھی جب قرآن سے معلوم ہو کہ مجلسِ خاص ہے۔ مثلاً کوئی شخص پردے چھوڑ کر بیٹھا ہو تو بدون اُس کی اجازت کے اندر نہ جاؤ گو مکان مردانہ ہی ہو۔ اخلاق کی خوبی یہ ہے کہ

معاملات میں اسلام کا حسن

معاشرت میں اسلام کا حسن

خلافت میرے ساتھ ایسا برتاؤ فرمایا کہ آج میرے سر پر تاج سلطنت رکھا جا رہا ہے تو اس وقت مجھے یہ خیال کر کے رونے لگا کہ کاش آج میری ماں ہوتی تو میں اس سے کہتا کہ دیکھ یہ وہی محمود ہے جس کو تو ہوا بتلایا کرتی تھی۔ صاحبو! ایسے واقعات اسلام میں کثرت ہیں اور یہ اُسی مسئلہ غلامی کا نتیجہ ہے اگر یہ لوگ جیسا کہ میں قید کرتے جاتے تو نہ ان کو مسلمانوں سے اُسن ہوتا نہ مسلمانوں کو ان سے تعلق ہوتا غلام بنکر یہ لوگ مسلمانوں میں ملے جڑے رہے علی ترقی حاصل کرتے رہے آخر کار اپنی حیثیت کے موافق درجات و مناصب پر فائز ہوتے ہے کوئی محدث بنا کوئی فقیہ کوئی قاری بنا کوئی منتر کوئی نحوی بنا کوئی ادیب کوئی قاضی ہوا کوئی حاکم۔ پھر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے غلاموں کی یہاں تک رعایت فرمائی ہے کہ آپ کا حکم ہے کہ جو خود کھاؤ وہی غلام کو کھلاؤ جو خود پہننا وہی پہناؤ اور جب وہ کھانا پکا کر لائے تو اس کو اپنے ساتھ بٹھا کر کھلاؤ عین وصال کی وقت میں آپ کی آخری وصیت یہ تھی الصلوٰۃ و مالکیت ایمان کم یعنی غنا کا خیال رکھو اور ان غلاموں کا بھی جو تمہارے ہاتھوں کے نیچے ہیں اس سے زیادہ اور کیا رعایت ہو سکتی ہے اور کچھ اللہ حضرات صحابہ و تابعین اور اکثر سلاطین اسلام نے غلاموں کیساتھ یہی برتاؤ کیا۔ اگر کسی ایک نے دوسرے کے خلاف عمل کر دیا تو وہ اپنے فعل کا خود ذمہ دار ہے اسلام پر اس سے اعتراض نہیں ہو سکتا۔ اور اصل بات یہ ہے کہ آج کل مخالفوں کو اسلام پر اعتراض کرنے کی جرأت زیادہ تر جہاں افعال کو دیکھ کر ہو رہی ہے وہ جہاں افعال کو دیکھ کر محض حکم سے یہ نتیجہ نکالتے ہیں کہ یہ اسلامی تعلیم کا اثر ہو گا حالانکہ ہم اے اندر آج کل جو کچھ خرابی اعمال آرہی ہے وہ کفار کے اختلاط کا یا ان کے اتباع کا نتیجہ ہے کہ بہت مسلمانوں نے کفار کے طرز عمل اختیار کر لئے ہیں اگر ہم اپنی حالت کی اصلاح کر لیں اور اسلام کی تعلیم کے موافق اپنا طرز عمل بنالیں تو کسی کو اسلام پر اعتراض کی جرأت نہ ہو بلکہ کفار خود خود بخود اسلام کی طرف منجذب ہونے لگیں۔ چنانچہ حضرت علی رضی اللہ عنہ کا قصہ ایک یہودی کیساتھ پیش آیا یہودی کے پاس ایک ذرہ بھی حضرت علی نے فرمایا کہ یہ ذرہ میری ہے یہودی نے کہا میری ہے حضرت علی اس وقت خلیفہ تھے اپنے ماتحت قاضی کے یہاں جن کا نام شریعہ ہے دعویٰ دائر کیا۔ قاضی کی عدالت میں مقدمہ پیش ہوا جس کی شان یہ ہے کہ سلطان وقت مدعی ہے اور رعایا کا ایک یہودی مدعی علیہ ہے قاضی نے حضرت علی سے کہا کہ آپ ثبوت پیش کیجئے حضرت علی نے گواہی میں اپنا ایک آزاد شدہ غلام قمبر پیش کیا اور دوسرے گواہ امام حسن پیش کئے قاضی نے فرمایا کہ قمبر کی گواہی تو معتبر ہے کیونکہ وہ آزاد شدہ غلام ہے مگر امام حسن کی گواہی قبول نہیں کیونکہ وہ آپ کے بیٹے ہیں اور باپ کی طرفداری میں بیٹے کی گواہی

غلاموں کو اسلام یا بعض اشیاء کی جرأت جہاں افعال کو دیکھ کر ہوتی ہے

جہاں افعال کو دیکھ کر یہاں اسلام پر اعتراض کرنے کی جرأت

تختہ دیکر لڑکر رکھتا جب بھی خرچ ہوتا اب اس سے خدمت لوں گا اور اس کے معاوضہ میں روٹی کپڑا دوں گا پھر جو غلام کو چلنے پھرنے سیر و تفریح کرنیکی آزادی ہوتی ہے قید خانہ میں بند نہیں ہوتا اس لئے اسکو اپنے آقا پر وہ غیظ نہیں ہوتا جو جیلخانہ کے قیدی کو ہوتا ہے اس حالت میں اگر آقا نے اس کے ساتھ اچھا سلوک کیا تو اس کا احسان غلام کے دل میں گھر کر لیتا ہے اور وہ اس کے گھر کو اپنا گھر اس کے گھر والوں کو اپنا عزیز سمجھنے لگتا ہے یہ سب باتیں ہی نہیں بلکہ واقعات ہیں پھر اس صورت میں غلام علمی و تمدنی ترقی بھی کر سکتا ہے کیونکہ جب آقا و غلام میں اتحاد ہو جاتا ہے تو آقا خود چاہتا ہے کہ میرا غلام ہندو دشمن ہے وہ اس کو تعلیم بھی دلاتا ہے۔ محنت و حُرقت بھی سکھاتا ہے چنانچہ اسلام میں صد ہا علماء و زہاد و عباد ایسے ہوئے ہیں جو اصل میں مولیٰ تھے۔ غلاموں کے طبقہ نے تمام علوم میں ترقی حاصل کی بلکہ غلاموں کو بعض دفعہ بادشاہت بھی نصیب ہوتی ہے سلطان محمود کو مخالفین بہت بدنام کرتے ہیں کہ انہوں نے تلوار سے اسلام پھیلایا مگر تاریخ میں ان کا ایک واقعہ لکھا ہے اس سے ان کی رحمدلی اور شفقت کا اندازہ ہو جائیگا اور یہ کہ غلاموں کے ساتھ ان کا کیا برتاؤ تھا۔ ایک بار سلطان محمود نے ہندوستان پر حملہ کیا۔ اور بہت سے ہندو جنگ میں قید ہوئے جن کو وہ اپنے ساتھ غزنی لے گئے ان میں ایک غلام بہت ہونہار ہو شیار تھا اس کو آزاد کر کے سلطان نے ہر قسم کے علوم و فنون کی تعلیم دی جب وہ تعلیم سے فارغ ہوا تو اس کو حکومت کے عہدے دے سکے حتیٰ کہ رفتہ رفتہ اس کو ایک بڑے ملک کا صوبہ بنادیا۔ صوبہ کی حیثیت اس وقت وہ تھی جو آج کل کسی بڑے والی ریاست کی حیثیت ہوتی ہے جس وقت سلطان نے اس کو تخت پر بٹھلایا اور تاج سر پر رکھا تو وہ غلام رونے لگا۔ سلطان نے فرمایا کہ یہ وقت خوشی کا ہے یا غم کا۔ اس نے عرض کیا جہاں پٹا ہوا سوقت مجھے اپنے بچپن کا ایک واقعہ یاد آکر پھر اپنی یہ قدر و منزلت دیکھ کر رونا آگیا۔ حضور جس وقت میں ہندوستان میں بچہ سا تھا تو آپ کے حملات کی خبریں سن سن کر ہندو کا پیتے تھے اور ان کی عورتیں اپنے بچوں کو آپ کا نام لیکر ایسا ڈرا یا کرتی تھیں۔ جیسا ہوا سے ڈرا یا کرتی ہیں۔ میری ماں بھی مجھے اسی طرح آپ کے نام سے ڈرا یا کرتی تھی تو میں سمجھتا تھا کہ نہ معلوم محمود کیسا جابر و ظالم ہوگا حتیٰ کہ آپ نے خود ہمارے ملک پر حملہ کیا اور اس فوج سے آپ کا مقابلہ ہوا جس میں یہ غلام موجود تھا اس وقت تک میں آپ کے نام سے بھی ڈرتا تھا پھر میں آپ کے ہاتھوں قید ہوا تو میری جان ہی نکل گئی کہ بس اب خیر نہیں۔ مگر حضور نے دشمنوں کی روایات کے

سلطان محمود کا واقعہ اور غلاموں کیسیا تھا ان کا برتاؤ



حقانیت سے پھیلا ہے خصوصاً عرب کی قوم جو جنگ جوئی میں شہرہ آفاق ہے وہ کبھی اور سبط تلوار کے خوف سے اسلام کو قبول نہ کر سکتی تھی ان کے نزدیک لڑنا مرنے معمولی بات تھی مگر دین کا بدلہ سخت عیب تھا وہ ہرگز تلوار کے خوف سے اسلام نہیں لاسکتے تھے ۱۲- حاج ) اس پر شاید یہ سوال ہو کہ پھر جہاد کس لئے مشروع ہوا تو خوب سمجھ لو کہ جہاد حفاظت اسلام کے لئے مشروع ہوا ہے نہ کہ اشاعت اسلام کے لئے اور ان دونوں میں بڑا فرق ہے لوگ اس فرق کے نہ سمجھنے کی وجہ سے غلطی میں پڑے ہوئے ہیں۔ جہاد کی مثال ابراہیم جیسی ہے کیونکہ مادے دو قسم کے ہوتے ہیں ایک متدی ایک غیر متدی۔ جو مادہ غیر متدی ہوتا ہے اسکو محلات اور ام کے ذریعے دبا دیا جاتا ہے کوئی مرم لگا دیا یا لٹا کر دی جس سے وہ دبا گیا اور متدی مادہ کے لئے ابراہیم کیا جاتا ہے اس کو چیر کر محال دیا جاتا ہے اسبطر دشمنان اسلام دو طرح کے ہیں بعض تو وہ جن سے صلح کر لینی مناسب ہوتی ہے وہ صلح کر کے مسلمانوں کو ستا تا چھوڑ دیتے ہیں اُسے تو صلح و مصالحت کر لیا جاتی ہے بعض ایسے موذی و مفسد ہوتے ہیں کہ صلح پر آمادہ نہیں ہوتے یہ مادہ متدی ہے ان کو اسلحے ابراہیم کی ضرورت ہے اسی کا نام جہاد ہے پس جہاد سے لوگوں کو مسلمان بنانا مقصود نہیں ہے بلکہ مسلمانوں کی حفاظت مقصود ہے۔ لوگ عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کو بدنام کرتے ہیں کہ انہوں نے ہندوؤں کو زبردستی مسلمان کیا ہے یہ بالکل غلط ہے عالمگیر پابند شرع تھے بازہ ہر امتن احادیث کے حاطق تھے قرآن لکھ لکھ کر ہدیہ کر کے گذاڑ کرتے تھے اپنے خرچ میں خزانہ کا ایک پیسہ نہ لاتے تھے ان کے سامنے لاکراہ فی الدین کا حکم موجود تھا وہ اس سے خلافت کیونکر کر سکتے تھے یہ تو پہلے واقعات تھے ان سے قطع نظر کر کے میں پوچھتا ہوں کہ اچھا اسوقت جو لوگ ہندوستان میں اسلام لاتے ہیں وہ کیوں مسلمان ہوتے ہیں ان پر کونسی تلوار کا نذر ہے یقیناً اسوقت کسی طرح بھی اُن پر زور نہیں ہے بلکہ ہر طرح آزادی ہے نہ ہم اُن کو کسی طرح کی ملے دلاتے ہیں۔ مسلمانوں کے پاس اتنا مال ہی نہیں جو وہ صلح و ملا کر کسی کو مسلمان کریں بلکہ حالت یہ ہے کہ آج کوئی نو مسلم اسلام لایا تو کل کو اس سے بھی دینی کاموں میں چندہ مانگتے ہیں اور اگر کوئی شخص اسلام لاتے وقت ہم سے روپیہ کی درخواست کرے تو ہم صاف کہہ دیتے ہیں کہ تم اپنی نجات کے واسطے اسلام لاتے ہو تو لاؤ ورنہ ہم کو لالچ کیا تھا مسلمان

۱۵ اور ان کے متعلق اُن تاریخوں کا بیان ہر جہت نہیں ہو سکتا جو بعض مقصودات انگریزوں نے کہی ہیں کیونکہ ہندو مسلمانوں میں بھی ہر مورخ کو متبر نہیں سمجھتے جب تک کہ وہ شرعی قواعد کے موافق ثقہ نہ ہو پھر مخالفین کی تاریخوں کو ہم کیسے حجت تسلیم کر سکتے ہیں ایسی تاریخوں کا رو بعض متعل رسالوں میں شائع بھی ہو گیا ہے ۱۲ حاج

جہاد کی حقیقت اور اس کے معنی کا بیان

مسلمان عالمگیر رحمۃ اللہ علیہ کا نذر اور اس کا جواب

جہاد کا یہ حالان ہندوستان پر کیا ہے اور اس کا رد

قبول نہیں ہو سکتی اس مسئلہ میں حضرت علی اور قاضی شریح کی رائے میں اختلاف تھا حضرت علی بیٹے کی گواہی کو جبکہ وہ دیندار ثقہ ہو جائز سمجھتے تھے اور حضرت شریح کسی حال میں جائز نہ سمجھتے تھے اس لئے انہوں نے امام حسن کی گواہی قبول نہ کی اور یہودی کی ڈگری انکروی حضرت علی کو یہ فیصلہ ذرا بھی ناگوار نہوا خوش خوش عدالت سے باہر نکل آئے مگر یہودی کو اس فیصلہ پر ایسا تعجب ہوا کہ وہ بدون اسلام قبول کئے نہ رہ سکا وہ بار بار کہتا تھا کہ خلیفہ کا قاضی خلیفہ کو ہر اسے اور رعایا کے یہودی کو اس کے مقابلہ میں جادے۔ عجیب بات ہے۔ آخر حقانیت اسلام نے اس کے دل پر اثر کیا فوراً مسلمان ہو گیا۔ جیسا معتزین سے کوئی پوچھے کہ اس یہودی کو کس تلوار نے مسلمان کیا تھا کچھ نہیں صرف صحابہ کا طرز عمل دیکھ کر اسلام کی طرف اسے کشش ہوئی۔ واللہ اگر ہم لوگ اپنی اصلاح کریں تو کفار کی خود بخود اصلاح ہو جائے گی۔ حضرات صحابہ کی تو بڑی شان ہے ہم لوگ جو انکے سامنے محض تعالٰی ہیں بلکہ نقل بھی پوری نہیں ہوتی ہم ریل کے سفر میں بار بار اس کا مشاہدہ کرتے ہیں کہ ہندوں پر ہماری باتوں کا اور طرز عمل کا بڑا اثر ہوتا ہے اور وہ خود بھی چپکے چپکے اقرار کرتے ہیں کہ ان کی طرف دل کو کشش ہوتی ہے یہ لوگ سچے علوم ہوتے ہیں چنانچہ چند واقعات اس قسم کے اوپر مذکور ہو چکے ہیں لوگ اسلام کو بدنام کرتے ہیں کہ وہ تلوار سے پھیلا ہے واللہ بالکل غلط ہے اگر مسلمان تلوار کے نور سے لوگوں کو مسلمان کیا کرتے تو آج ہندوستان میں جہاں اسلامی سلطنت تھی تو وہیں یہاں تک ہے ایک بھی ہندو باقی نہ رہتا مولانا محمد قاسم صاحب رحمۃ اللہ علیہ کا جواب اس اعتراض کے متعلق یہ ہے کہ اگر اسلام تلوار کے زور سے پھیلا ہے تو یہ بتلاؤ کہ وہ شیر زن کہاں سے آئے تھے کیونکہ تلوار خود تو نہیں چل سکتی تو جن لوگوں نے سب سے پہلے تلوار چلائی ہے یقیناً وہ تو تلوار سے مسلمان نہیں بنے تھے کیونکہ اُسے پہلے تلوار کا چلانیوالا کوئی تھا ہی نہیں تو ثابت ہو گیا کہ اسلام تلوار سے نہیں پھیلا تاریخ سے ثابت ہے کہ جہاد مدینہ میں آکر شروع ہوا اور اہل مدینہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شریعت اور نبی سے پہلے ہی زیادہ تر مسلمان ہو چکے تھے آخر انکو کس تلوار نے مسلمان کیا تھا اور کہ میں جو کئی سوادھی مسلمان بنے اور کفار کے ہاتھ سے اذیتیں برداشت کرتے رہے وہ کس تلوار سے مسلمان بنے تھے (پھر ہجرت مدینہ سے پہلے بعض صحابہ نے حبشہ کی طرف ہجرت کی ہے اور وہاں کفار قریش کیساتھ مسلمانوں کا سا نظارہ ہوا اور نجاشی شاہ حبشہ نے حضرت جعفر بن ابی طالب کی زبان سے قرآن سنکر بے قشاشادونا شروع کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی رسالت اور قرآن کی حقانیت کی گواہی دی اور اسلام قبول کیا اس پر کس کی تلوار چلی تھی اس طرح صد ہا واقعات تاریخ میں موجود ہیں جن سے ثابت ہے کہ اسلام محض اپنی

حقانیت کا اثر تھا اور اس کا کوئی اور اسباب نہ تھا

کرنے کی ضرورت نہیں بلکہ جو دولت ہم تم کو دے رہے ہیں اس کے مقابلہ میں تو اگر تم خود ہم کو نذرانہ دو تو بجا ہے لیکن باوجود اس آزادی اور استغفار کے پھر بھی بہت لوگ اسلام لاتے ہیں اور لارہے ہیں اور اسلام لاتے ہی انکی ایسی حالت ہوتی ہے کہ گویا پچھرا ہوا محبوب ان کو لگ گیا۔ ایک ہندو اسلام لانے کے بعد خدا کی محبت اور اس کی یا میں اس قدر روتا تھا جس کا بیان نہیں اور کہتا تھا کہ جھکوتو اب معلوم ہوا کہ خدا کسے کہتے ہیں۔ غرض اس کی عجیب حالت تھی یہ ہیں محاسن اسلام جن کو میں نے مختصراً بیان کر دیا ہے یہ موٹی موٹی باتیں ہیں ان کو تبلیغ کے وقت بیان کرو اور اگر کوئی فلسفی زیادہ اُچھے تو اس کا جواب یہ ہے کہ اس بات کی ہم کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خبر دی ہے یا حکم دیا ہے اور آپ خدا کے رسول ہیں اور آپ کی رسالت و صدق دلائل سے ثابت ہے اگر تم کو حضور کی رسالت میں شبہ ہے تو ہم اس کو دلائل سے ثابت کر سکتے ہیں جب آپ کی رسالت ثابت ہو جائے گی تو آپ کے سارے احکام کو تسلیم کرنا لازم ہو گا اور منجملہ اُن کے ایک یہہ حکم ہے کہ حضور فرماتے ہیں کہ میرے دین سے سب ادیان منسوخ ہو گئے ہیں اب اسلام کے بغیر نجات نہیں ہو سکتی۔ بس فلسفیوں کو اس سے زیادہ کچھ نہ کہا جائے ہاں اگر کوئی منصف ہو تو اس کے سامنے یہ محاسن بھی بیان کر دے جائیں۔ ایک بات آئنا محاسن اسلام میں سے یہ ہے کہ ہر مذہب کا پورا اثر اس کے خواص متبعین میں ہوا کرتا ہے پس خواص اہل اسلام اہل اللہ اور علماء متقیین کا موازنہ دوسرے مذاہب کے خواص سے کر لیا جائے اور ان کے پاس ایک دو ہفتہ رہ کر اُن کی حالت کو دیکھا جائے۔ دعوے سے کہا جاتا ہے کہ انشاء اللہ خواص اہل اسلام تمام دنیا کے مذاہب کے خواص سے افضل ہوں گے۔ عبادت خداوندی محبت الہی ذکر و فکر خشیت و رغبت آخرت کا جو اثر ان میں نمایاں ہو گا کسی مذہب کے خواص میں اُنکا پتہ بھی نہ ملے گا اُسوقت ظلمت و نور میں کھلا ہوا فرق نظر آئیگا لویہ میں نے ایسی آسان صورت تیلادی جس سے ہر شخص حق و باطل میں امتیاز کر سکتا ہے یہ ہیں محاسن اسلام ان کی تبلیغ کرو اور اس دغظ کا نام بھی مضامین کی مناسبت سے محاسن اسلام ہی رکھتا ہوں۔ اب ختم کرتا ہوں دعا کیجئے کہ حق تعالیٰ ہمارے عطا فرماوے اور مسلمانوں کو تبلیغ اسلام کی توفیق دے اور جو مسلمان فتنہ ارتداد میں گمراہ ہو گئے ہیں اُنکو دوبارہ اسلام کی طرف ہدایت کرے اور جن پر خطرہ ہو خدا اُن کو اس بلا سے محفوظ رکھے۔ آمین

وصلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و علی آلہ و اصحابہ اجمعین و آخر دعوانا ان الحمد للہ رب العالمین

سدا کا ایک کھلا ہوا بندہ حسن اور عابد بنیاد